

IL CRISTIANO

DI PIETÀ E DI MORALE

DI GIOVANNI CRISTOFORO

CON UNO DEI SUOI SOCI

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

DI PIETÀ E DI MORALE

IL CRISTIANO
RAGGIUSTATO
NE' CONCETTI, E COSTUMI.

O P E R A
DI BENEDETTO ROGACCI

della Compagnia di GESU'.

Dove , a chi voglia impiegar fruttuosamente otto giorni nel Ritiramento da S. IGNAZIO istituito degli Esercizj Spirituali, si propongono per materia da meditare le verità più importanti di nostra Fede.

*Con la giunta di alquante Riforme , e
Considerazioni Pratiche per
ammenda del vivere.*



VENEZIA, MDCCXIX.

Nella Stamperia Baglioni.

Con licenza de' Superiori, e Privilegio.

*Bibliotheca Premitar' Camal.
prope Vanaia adscriptus
AO 1724.*

Bien. J. IV. 19

CRISTIANO

AGGIUSTATO

NE CONCETTI E COSTUME

OPERA

IN RENDIMENTO ROGATO

di Francesco de' Medici

Dono a chi voglia farne un'opera
per il bene della patria e della
religione. Il presente libro è
di Francesco de' Medici, e
di nome di lui.

Libro di Francesco de' Medici
e di nome di lui.

LIBRO

DE' MEDICI

DE' MEDICI

DE' MEDICI

VENEZIA, MDCCLX

per Francesco de' Medici

di Francesco de' Medici

Il Signore Francesco de' Medici
per Francesco de' Medici
di Francesco de' Medici

MICHAEL ANGELUS

TAMBURINUS

Præpositus Generalis Societatis JESU.

CUm Librum, cui titulus: *Il Cristiano raggiustato ne' Concetti, e Costumi*, à P. Benedetto Rogacci Societatis nostræ Sacerdote conscriptum, aliquot ejusdem Societatis Theologi recognoverint, & in lucem edi posse probaverint; facultatem facimus, ut tipis mandetur, si iis, ad quos pertinet, ita videbitur: cujus rei gratia has Litteras manu nostra subscriptas, & sigillo nostro munitas dedimus. Romæ 27. Augusti 1710.

Michael Angelus Tamburinus.

PER commissione del Reverendiss. P. Paolino Bernardini Maestro del Sacro Palazzo ho letto il Libro intitolato *Il Cristiano raggiustato ne' Concetti, e Costumi*; Opera del R. P. Benedetto Rogacci della Compagnia di Gesù, e non ho ritrovato in esso cosa veruna repugnante a' Dogmi Cattolici, o alla santità de' costumi: anzi l'ho osservato pieno di potenti motivi, profondamente spiegati, e con bene adattate simiglianze facilitati, per far potente impressione in chi si sia di cuore anche duro, per muoverlo a riformare il costume, e ad operare secondo il

A 2

fine,

fine, per cui siamo stati creati. Che però s'imo,
che porterà grandissimo giovamento, se si pu-
blicherà con le stampe. Da S. Pantaleo 10.
Settembre 1710.

Sigismondo di S. Silverio C. Reg. delle Scuole Pie.

NOI REFORMATORI

Dello Studio di Padova.

Avendo veduto per attestato del Segretario nostro nel Libro stampato in Roma l'anno 1711. intitolato: *Il Cristiano ragguistato ne' concetti, e costumi, opera del P. Benedetto Rogacci della Compagnia di Gesù*, non esservi cosa alcuna contro Principi, e buoni costumi, concediamo licenza, che possi esser stampato, osservando gli ordini in materia di Stampe, e presentando le solite copie alle Pubbliche Librerie di Venezia, e di Padova.

Dat. li 24. Luglio 1711.

(Ferigo Marcello Proc. Ref.

(Aluise Pisani Kav. Proc. Ref.

Agostino Gadaldini Segr.

PROE-

PROEMIO A' LETTORI.



Er soddisfare alle istanze fattemi da un Religioso mio amico, e per speranza di giovare a qualche anima, sonmi, non ostante il mio antico, e fermissimo parere in contrario, indotto a distendere, e pubblicare questa operetta: dove alle persone desiderose di spendere otto dì negli esercizi spirituali, si propon la materia, sopra cui possano meditare, e riformarsi in tal tempo. Questa materia l'ho compartita in quattro Meditazioni, e una riforma, ovvero considerazion pratica per ciascun giorno: con aggiungerli per la sera precedente agli Esercizj un'altra Meditazione, che serva di apparecchio a ben fargli: e nel fine pur un'altra fuor d'ordine, sopra l'elezzion dello stato, per chi non l'avesse già dianzi fermata.

Veggio bene, che l'assegnamento di tanti Esercizj Mentali per giorno, siccome ne aggiunge un di più a que' quattro, che per uso comune de' nostri tempi giornalmente si fanno; così parrà a molti indiscretto. E tale confesso che sarebbe, quando intiera da tutti se ne richiedesse la pratica. Ma non altro è stato il mio intento in proporlo, se non che, chi può, e vuole, secondo tutte le sue parti l'osservi: chi no, abbia quindi agio di scegliersi la materia più conforme al suo gusto, e bisogno, tralasciandone, o al più meramente leggendone il resto. Anzi in tal guisa soglio diportarmi pur io con quelle particolari persone, cui mi convenga indirizzar privatamente, ed a voce negli Esercizj Spirituali: non prescrivendo mai loro più di tre Meditazioni per giorno,

cioè due su'l mattino, ed una la sera: ed assegnando all' ora del dopo desinare o la repetitione della Meditazione precedente, o qualche util Riforma.

Chi dunque vuol seguire questo istesso costume, dovrà dall' intero numero delle Meditationi qui distese tralceglierne, quante bastino a un ternario per giorno; ovvero determinandosi da sè stesso le parutegli di maggior efficacia e importanza; o a quelle senza esame più lungo appigliandosi, che per esser le ordinarie a proporli da me in voce, troverà nel fine di tutta l' opera con distinto, e breve ripartimento accennate. Circa poi le Riforme, il cui luogo più proprio suol essere tra la seconda, e l' ultima Meditazione di ciascun giorno, potrà andarsi successivamente valendo delle prime otto. Se pure, in luogo di alcuna fra esse, non giudicasse più ispediente al proprio suo bisogno, e profitto, l' usare anzi questa, o quella dell' altre, che, per maggior abbondanza di materia, e libertà di determinarsela a modo suo, e vi seguon d' appresso.



INDICE

DELLE MEDITAZIONI, E RIFORME.

MEDITAZIONE PREPARATORIA.

D Apoterfi fare la sera precedente agli Esercizj, per miglior disposizione a bene intraprenderli. pag. 13.

PRIMO GIORNO

Med. 1. Del conoscimento di Dio, specialmente quanto al sommo dominio, ch'egli ha sopra tutte le Creature, e alla total dipendenza, che queste hanno da lui. 20

Med. 2. Dell' ultimo Fine, per cui siamo stati creati da Dio. 26

Med. 3. Di cinque connaturalissimi effetti, che dalla certezza del predetto nostro ultimo Fine, in chiunque lo creda, e abbia bene appreso, dovebbon seguire. 36

Med. 4. Della contrarietà fra il vivere, che comunemente tengono gli uomini, e quello, che, giusta la meditazione precedente, dovebbon tenere.

SECONDO GIORNO.

- Med. 1. *Del vantaggio, che hanno i beni, & i mali della vita futura sopra quelli della vita presente.* 52
- Med. 2. *Della malizia del peccato mortale, per conto de' gravissimi danni, che cagiona, a chi lo commette.* 60
- Med. 3. *Della malizia del peccato mortale, in riguardo de' tremendi gastighi, con cui Iddio l' ha punito, e punisce: dimostrando incio, quanto l' odj, e quanto lo dobbiamo odiare pur noi.* 70
- Med. 4. *Della malizia del peccato mortale, per l' offesa grave, che, commettendolo, si fa a Dio.* 80

TERZO GIORNO.

- Med. 1. *Applicazione a sè stesso delle precedenti meditazioni sopra la malizia del peccato mortale.* 92
- Med. 2. *Sopra la Parabola del figliuol prodigo: dove ci si rappresenta, come l' uomo e mediante il peccato parta da Dio, e mediante la penitenza a lui torni.* 98
- Med. 3. *Della Conversione di S. Maria Maddalena: dove ha ogni peccatore un modello, di quale debba esser la sua.* 107
- Med. 4. *Del Peccato Veniale.*

QUARTO GIORNO.

- Med. 1. *Della morte, quanto alla sua natura: cioè in quanto è un passaggio dell' Anima dal tempo all' Eternità.* 121
 Med. 2. *Della morte, quanto alle proprietà, che le convengono.* 128
 Med. 3. *Di alcune cose, che precedon la Morte.* 139
 Med. 4. *Di alcune cose, che seguono dopo la morte.* 148

QUINTO GIORNO.

- Med. 1. *Del giudizio particolare.* 157
 Med. 2. *Del Giudizio Universale.* 167
 Med. 3. *Dell' Inferno, quanto alle pene che vi si soffrono.* 176
 Med. 4. *Dell' Inferno, quanto ad alcune condizioni delle sue pene.* 188

SESTO GIORNO.

- Med. 1. *Sopra l' incarnazione del Verbo Divino, quanto al fine primario, per cui Iddio si è voluto far Uomo, cioè per pagare con intiera soddisfazione i nostri peccati.* 203
 Med. 2. *Sopra l' Incarnazione del Verbo Divino, rispetto ad un altro fine, per cui Iddio si è voluto fare uomo, cioè per insegnarci le maniere pratiche di schivare il peccato.* 215

A 5

Med.

Med. 3. *Sopra gli oblighi, che abbiamo di vivere conforme alla dottrina, ed agli esempj di Cristo.* 223

Med. 4. *De' mezzi, onde si facilita questo vivere conforme alla dottrina, ed agli Esempj di Cristo.* 234

SETTIMO GIORNO,

Med. 1. *Sopra la diversità, che corre fra il servire a Dio, e'l servire al Mondo.* 243

Med. 2. *Della Vita menata da N. S. infino alla sua Passione.* 249

Med. 3. *Degli oltraggi, scherni, ed affronti, che nella sua Passione ha voluto soffrir N. S. per darci esempio di perfetta umiltà, e così estinguere il disordinato nostro amore alla stima degli uomini.* 257

Med. 4. *De' tormenti, e dolori sostenuti dal Figliuolo di Dio nella sua Passione, per darci esempio di perfetta mortificazione, e quindi correggere il nostro disordinato amor verso il corpo.* 267

OTTAVO GIORNO.

Med. 1. *Della Risurrezzione di N. S.* 276

Med. 2. *Del Paradiso rimirato in universale, secondo che è una felicità pura da ogni male, colma d'ogni bene, sempiterna nel durare, ed, a chiunque con la dovuta fedeltà serve Dio, à lui infallibilmente promessa.* 282

Med.

Med. 3. *Del Paradiso considerato in particolare, cioè secondo la Felicità, che i Beati vi godono, si intrinseca, mercede a Beni dell' Anima, e del Corpo; si estrinseca, rispetto alla qualità dell' Abitazione, e de' Compagni.* 292

Med. 4. *Dell' Amor di Dio: cioè de' motivi, che ci spingono ad amar Dio sopra tutte le cose.* 303

MEDITAZIONE

Sopra l' Elezzion dello stato. 314

RIFORME,

o *Considerazioni pratiche, da poter si fare per maggior profitto dell' Anima nel tempo degli Esercizj.* 329

Rif. 1. *Circa il vincere i rispetti umani.* 330

Rif. 2. *Intorno al dispregio de' Beni temporali, Ricchezza, Potenza, Gloria, e Piaceri.* 336

Rif. 3. *Intorno alla maniera di assicurarsi, quanto più si può, dal commetter mai peccato mortale.* 348

Rif. 4. *Circa il modo più efficace, e più proprio di resistere alle tentazioni.* 358

Rif. 5. *Circa la premura di fare, quante più possiamo, azioni virtuose.* 371

Rif. 6. *Circa l' amor di Dio.* 377

Rif. 7. *Circa la carità verso il Prossimo.* 382

Rif. 8. *Circa la perseveranza ne' buoni sentimenti, e propositi concepiti al tempo degli esercizi.* 390

Rif. 9. Circa l'orazione.	396
Rif. 10. Circa la conformità a' voleri di Dio in tutto ciò che succede.	403
Rif. 11. Circa la mortificazione.	407
Rif. 12. Circa la dilezzion de' nemici.	416
Rif. 13. Circa il far le azzioni ordinarie in maniera quanto più si può meritoria, e perfetta.	422
Rif. 14. Circa la tranquillità, e pace dell'ani- mo.	429
Rif. 15. Circa la divozione a N. S. nell' Eu- charistia.	438
Rif. 16. Circa la devozione verso la Beatissi- ma Vergine.	443





MEDITAZIONE PREPARATORIA,

*Da potersi fare la sera precedente agli:
Esercizj, per miglior disposizione
a bene intraprenderli.*

Conterrà cinque Punti.

- 1 Che per ogni ragione dovevamo dal principio del nostro vivere fino ad ora, aver servito Dio con tutta la perfezzione, e giustizia, con cui l'hanno servito i maggiori Santi della Chiesa:
- 2 Che abbiám fatto tutto il contrario.
- 3 Che dobbiamo una volta risolverci a corregger questo disordine, e adempire i doveri sin ad ora trascurati: facendolo quanto prima, stante l'incertezza di quanto più ci resti da vivere.
- 4 Che il tempo più acconcio per intraprendere questa nuova miglior forma di vivere, è quella degli Esercizj Spirituali: e che però dobbiamo fargli con ogni maggiore applicazione, come se sapessimo seprastarci fra poca la morte; e gli facessimo per apparecchio a quella..
- 5 Quali cose, per cavarne un tal frutto, potranno meglio ajutarci.

SPLE.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I.



Considerate la forma di vivere, che doveva tenersi da voi in tutto il tempo, che siete sulla terra vivuto: stante l'essere per natura soggetto a Dio, dotato da lui di ragione, e creato per

il Cielo. Primieramente, essendo voi Creatura di Dio, e quindi soggetta a lui, con soggezzione più intrinseca, e totale, che non è quella di qualunque Schiavo al suo Padrone, voleva il diritto, che voi fedelmente il serviste, adempiendo quanto vi comandava, e guardandovi da ogni sua offesa. Certo che non potete negare, questi essere i rispetti, con cui ogni Servitore, e Vassallo ha da portarsi verso il suo Padrone anche terreno, se vuol soddisfare a' suoi obblighi: e i quali però voi ancor pretendete, come cosa manifestamente dovutavi, da ogni sante di vostro servizio. Secondariamente, essendo voi dotato di ragione, dovevate regolarvi con essa in tutto il vostro vivere, com'è proprio dell'uomo, e non al contrario lasciarvi rapire dagli appetiti della parte inferiore, nella guisa che fanno le bestie: *Sub te erit appetitus tuus. Et tu dominaberis illius. Gen.*

4. Terzo, essendo creato pel Cielo, dovevate star rivolto con tutt' i vostri pensieri, ed affetti lassù, e viver in terra, come chi vi sta sol di passaggio, *tamquam advena, Et peregrinus*, dispregiando tutte le cose di quaggiù, e stimando sol le celesti. Quarto, giacchè il Cielo non si ottiene, che a misura de' meriti, acquistati col bene operare in terra, tutto il vostro

stro studio doveva essere in fare alla giornata quanto più potevate di operazioni virtuose, non nelasciando mai passar l'occasione, anzi con avidità di sollecito trafficante sempre andandone in cerca. In somma, a dir tutto in breve, tale doveva essere tutto il vostro vivere, quale fu quello di un S. Carlo Borromeo, di un S. Francesco Borgia, di un S. Ludovico Re di Francia, e degli altri Santi, che ora veneriam sugli altari. Sì, persuadetevi con ogni fermezza, che niente minore della lor virtù, sanità, e perfezione doveva esser la vostra. Giacchè niente hanno essi fatto di bene, che non fosse per ogni convenienza dovuto: ne altro vuol dir l'esser santo, che un'intieramente adempire i suoi obblighi, e portarsi in tutte le cose, secondo che richiedela perfetta ragione. Verità ben espressa, sì in più altri luoghi delle Sagre Scritture, dove la Santità suol chiamarsi Giustizia, cioè paga de' proprj doveri; sì specialmente in quel gran ricordo, da Nostro Signore con la penna di San Luca intimatoci, *Cum feceritis omnia: quae praecepta sunt vobis, dicite: Servi inutiles sumus: quod debuimus facere, facimus, cap. 17.*

II. Considerate, se nella forma sopradetta abbiate vivuto sin' ora: riandando con la mente tutto il vostro viver passato, o quello almeno ch'è corso dagli ultimi vostri esercizi. Ed oh che diversità verrete per ogni capo a trovarvi? Quanto poco rispetto, ubbidenza, e fedeltà verso Dio? Quante offese o gravi, o almeno leggiere tutto di fatteggi? Qual vivere anzi da bestivola, seguendo gl'impulsi dell'appetito sensitivo, che da uomo, il quale si guidasse co'dettami della retta ragione? Quanta dimenticanza del Cielo, e sommersione di quasi tutta l'anima negli affari terreni?

ni? Che scarsezza di azioni virtuose, e quell' istesse poche, quanto guaste da fini storti, quanto mescolate d'imperfezzioni, e difetti? Riflettete a tutto ciò: confondendovi d'essere così fregolatamente, e tanto contra ogni ragione vivuto.

III. Considerate, che una tal sorte di vita se è stato disdicevole l'averla per tanti anni menata, molto più disdicevol sarebbe il volerla proseguire per tutti gli altri, che vi restan da vivere. Come se un Viandante, accorgendosi di avere per più ore, o giornate viaggiato fuor della vera strada, non si curasse punto di rimettersi in quella, ma seguitasse nientemeno a camminare da lungi. Laonde bisogna una volta seriamente risolversi di corregger gli errori passati, cominciando benchè tardi a viver nella forma, in cui si doveva esser sempre vivuto: ne indugiando il far quanto prima una risoluzione sì giusta. Massimamente, che il tempo del vostro vivere è incerto, e la morte può esservi più di quanto pensate vicina: ne dovette permettere, che possa sopraggiungervi, senza la consolazione di aver prima per almeno uno, o due anni servito, come si conveniva, al vostro Creatore. Sù dunque se avete fin ora mancato a' vostri doveri, risolvete di volergli da quì innanzi adempire. Troppo, troppo si è tardato, quando anche si cominci quì subito, ciò che dovea essersi da voi cominciato, fin da quando cominciò in voi l'uso della ragione *Hora est jam nos de somno surgere. Hodie si vocem ejus audieritis, nolite obdurare corda vestra. Ad Rom. 13. Ps. 94.*

IV. Considerate, che il mezzo più acconcio per intraprendere, e stabilire questa nuova miglior forma di vita, sono gli Esercizj presenti. E affinchè tanto vi riescano più efficace-

ficaci all' intento, quanto con maggiore applicazione gli farete, sovvengevvi, poter essere, che quest' anno sia per voi l' ultimo, e conseguentemente ancor questi esercizi poter essere gli ultimi, che averete tempo di fare: come quelli dell' anno passato furon gli ultimi a molti, che, costumando di fargli ogni anno, qualche mese dopo di esserne usciti, son morti. I quali se ciò avessero preveduto, oh con quanto maggior diligenza, e fervore vi si farebbero applicati, quasi ad apparecchio da Dio lor concesso per la prossima morte: Intraprendetegli dunque non in altra guisa, che se per divina rivelazione sapeste, soprastarvi fra poco la morte. Giacchè o un tal presupposto si avveri, o fallisca, sempre vi gioverà per fargli con maggior emendazione della vostra vita: e conseguentemente per incontrar più disposto, e contento la morte, o presto, o tardi ch' egli sia per seguire: anzi per incontrarla più disposto, e contento, quando ella più indugi a seguire. Posciachè, se buona cosa è l' apparecchiarsi con la santa vita di alcuni giorni o mesi alla morte vicina, molto miglior cosa è l' apparecchiarsi, col viver santamente per più anni, alla morte lontana.

V. Considerate, quali cose vi convenga osservare, per cavare un sodo, e rilevante profitto da' vostri esercizi: e sono principalmente queste cinque. Prima, che per questi otto giorni viviate, come fuori del mondo, scordandovi di tutti i suoi trattenimenti, ed affari, ne altro pensiero ammettendo nella mente, o altra premura nel cuore, che di Dio, e dell' anima vostra. Seconda, che procuriate di capir bene, e fissarvi altamente nell' anima le verità di fede, che vi serviranno per materia di meditare. Giacchè ciascuna d' esse, quando sia

viva-

vivamente penetrata, è bastante da sè sola a farvi fare mutazioni maravigliose di vita, e divenire un gran Santo. Siccome lo veggiamo nell' Appostolo dell' Indie S. Francesco Saverio, e nel grande S. Antonio, e in moltissimi altri, la cui eccellente Santità non altronde ebbe principio; che dalla viva cognizione di una qualche massima eterna, volgare per altro, e da tutti i Fedeli saputa: ma non in tutti ugualmente efficace, anzi ne i più sterile d'ogni frutto, perchè sol superficialmente appresa, ne . come si convien, ruminata. Terza, che, dopo avere conosciuta nelle cotidianе meditazioni la convenienza di emendarvi da qualche vizioso costume, e di servir più perfettamente a Dio, non vi contentiate di rompervi in affetti meramente speculativi come per esempio; In somma così è: troppo gran pregiudizio mi arreca quel vizio. Ah che son troppo negligente in liberarmene. Beatome, se da dovero risolvesi una volta di vincerlo: fermandovi in cotali velleità, quasi che in esse tutto consiste il frutto delle verità ruminare. Ma con animo risoluto, e virile passiate alla pratica: soggiungendo; Or se la ragione mi mostra, esser convenevole, e utile lo spogliarmi di questo mal abito, perchè non ho da spogliarmene? Certo che l'ho da fare, e da determinarne quì subito i modi, ne passare avanti, e levarmi dall' inginocchiatojo, prima che conchiuso si sia questo punto. E perciò mi guarderò dalle tali, o tali cose, che gli somministran fomento: e, quando mi venga l'occasione di secondarlo, adoprerrò questi, o que' mezzi, che son più atti a riportarne vittoria: ed ogni dì farò un determinato numero d'atti ad esso contrarij: *Persequar inimicos meos, & comprehendam il-*
los,

los, & non convertar, donec deficiant. Ps. 17.

Quarta, che determiniate in particolare alcuni mancamenti, e peccati, che più vi fan danno, ed alcune virtù, di cui avete maggior bisogno: per indirizzar principalmente all' emenda di quelli, ed al conseguimento di queste i buoni sentimenti, affetti, e propositi, che Dio vi comunicherà. Quinta, che riflettiate altresì alle cagioni, d' onde è proceduta la vostra incostanza quanto alle risoluzioni degli esercizi passati: affin di provvedere, che non vi rechino un simile impedimento all' osservanza pur di quelle, che ne' presenti esercizi farete. Questi dunque sono i mezzi, che principalmente vi ajuteranno ad uscire con vero profitto, e mutato in *virum alterum*, dal vostro santo ritiramento. Consideratene l'importanza, e stabilite di volergli esattamente adoprare: pregando per fine il Signore ad assistervi con la sua grazia: e concependo ferma fiducia, che mediante il suo ajuto farete questi esercizi, con riforma del vostro vivere più perfetta, e più stabile, che non fu quella degli anni, e esercizi passati.



20
PRIMO GIORNO.
DEGLI ESERCIZJ.

MEDITAZIONE PRIMA.

*Del conoscimento di Dio , specialmente
quanto al sommo dominio , ch' egli ha
sopra tutte le Creature , e alla
total dipendenza , che queste
hanno da lui .*

Conterrà quattro punti.

- 1 Quanto sconvenevole , e pernicioso sia la dimenticanza di Dio , che si vede ordinariamente fra gli Uomini .
- 2 Quanto grande sia la Patronanza : che Iddio hà sopra tutte le creature ; e quanto grande la dipendenza , che queste hanno da lui .
- 3 Che , attesa l' infinita sua maggioranza sopra tutte le Creature , enorme pazzia è 'l non curarsi di dispiacere a lui , per conseguire la stima , e benevolenza degli Uomini .
- 4 Che , presupp.osta la nostra sì total dipendenza da lui , vuole ogni ragione , che gli portiamo un sommo rispetto , e ci guardiamo di far cosa , onde possa alienarsi da noi .

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

1. **C**onsiderate , quanto sconvenevole , e pernicioso sia la dimenticanza , che di Dio comunemente hanno gli Uomini . Per quel che tocca alla sconvenevolezza , non può ella

ella al certo esser maggiore. Imperocchè, se tanto ogni oggetto più merita di esser considerato, quanto è più nobile, più ammirabile, e più appartenente a noi; quale oggetto può ritrovar la nostra mente sì eccello, e capace di nobilitarla, come Dio, ch'è la sommità di tutto l'Essere, la misura di ogni eccellenza, il cumulo di tutte le prerogative possibili? Quale sì possente a rapirla fuor di sé per maraviglia, e tenerla in estasi di stupore dolcemente incantata, come il singolarissimo, infinito, e incomprendibil suo Essere: dove, quasi in un altro mondo, s'incontrano ad ogni passo nuovi, e nuove teatri di verità straordinarissime, appena credibili, affatto inimmaginabili, trascendenti ogni regola, ogni esempio, ogni genere. Quale finalmente sì connesso con noi, quanto lui, per conoscere, servire, amare, e godere il quale, unicamente abbiám ricevuto l'Essere: senza cui nulla siamo, nulla abbiamo, nulla possiamo: che solo può proteggerci in ogni pericolo, solo ajutarci in ogni bisogno: che in somma è il nostro primo principio, e ultimo fine, il nostro Creatore, il nostro Padrone, il nostro Padre, il nostro Provveditore, la nostra speranza, il nostro rifugio, la nostra vita, la nostra sussistenza, la nostra total beatitudine? Il che essendo così, lascio a voi l'inferirne, quanto ragionevol cosa sarebbe, che tutti gli uomini di lui assiduamente pensassero, o l'avessero almeno per l'oggetto più principale, più ordinario, e più caro della lor mente; e quanto perciò contro ad ogni dovere sia il vederli per la maggior parte sì dimentichi, e poco curanti di lui, che o non mai, o rarissime volte, e solo alla sfuggita vi pensano. O stupidità di cuore indegnissima, e appena cre-

credibile ! *Haccina reddis Domino , Popule stulte & insipiens ? Ecce. Deum , qui te genuit , dereliquisti , & oblitus es Domini Creatoris tui , Num quid obliviscetur Virgo ornamentis sui , aut Sponsa fascia pectoralis sua ? Populus autem meus oblitus est mei diebus innumeris . Deut. 32. Jerem. 2.* Ma se una tal trascuraggine è a Dio grandemente ingiuriosa , non farà forse ad essi di verun pregiudicio ? Anzi più di quanto possa dirsi , dannosa e nocevole . Imperocchè d' onde mai nascono i tanti , e sì gravi disordini , che deploriam tutto dì nel vivere umano ? D' onde la stortezza de' concetti , la sfrenatezza degli appetiti , la perversità de' costumi , la libertà del peccare ? Pensatevi pur quanto volete . Non vi verrà fatto di trovarne altra più vera , più universale , e più propria cagione , che la poca considerazione , e' l' minor conoscimento di Dio . *Non est Veritas , non est Scientia Dei in terra* , piange il Profeta Osea . E che ne segue ? Lo leggiam subito appresso : *Maledictum , & Mendacium , & Homicidium , & Furtum , & Adulterium inundaverunt , cap. 4* Sì , sì questa è la radice di tutti que' velenosi germogli : questa la sorgente , da cui scaturisce tutta quella gran piena di mali . Troppo scarfa è la notizia del vero , e sommo bene fra gli uomini . Iddio è a moltissimi , come se non vi fosse . Tanto poco ne fanno , tanto spensierati ne vivono . Che se più a lui rifletteſero , e ne avessero il dovuto : concetto , come potrebbero con tanta franchezza dispregiarlo , offenderlo , voltargli le spalle , e trasgredire in faccia sua le sue leggi ? *Si cognovissent , nunquam Dominum gloria crucifixissent . I. ad Cor. 2.* Detestate una dimenticanza tanto e sconvenevole , e nociva : prorompendo in quellè voci , che S. Ignazio

zio di Lojola rapito in estasi udivasi con gran sentimento ripetere , *Ab Deus , si te homines noissent!* E , quando troviate di esserne stato per l' addietro colpevole , proponete di volerla ricompensare in avanti con una considerazione più assidua di quello infra tutti gli altri degnissimo , e importantissimo oggetto .

II. Per imprimervi nella mente qualche concetto di Dio , considerate , ch' egli è un Signore d' infinita maestà , grandezza , e potenza , incapace di avere mai avuto principio , e di aver giammai fine del necessario , e increato suo Essere , di niun bisognoso , di nulla manchevole , ricchissimo , perfettissimo , e beatissimo sopra quanto da noi può concepirsi : il quale avendo , per tutta l' eternità precedente al nostro tempo , menata una vita colma , e sopracolma di tutti i beni possibili , senza che in quell' infinità di secoli sopra secoli ritrovasse altro Essere fuori di lui , pochi mil' anni sono , non per verun bisogno , che ne avesse , ma per mero istinto di spontanea bontà , ha con un cenno d' ll' onnipotente suo volere fatto uscire dal nulla tutto questo Universo di creature , che veggiamo , e di cui siamo piccolissima parte : e con l' istessa facilità , con cui l' ha creato , può fare che in un tratto svanisca , e ritorni a non essere : ne solamente l' ha creato , ma con assolutissima padronanza di continuo il governa : senza che in tutto esso possa darsi moto , o seguire accidente veruno , senza il suo concorso , ed arbitrio . Talchè niente abbiamo di bene , e se non in quanto egli ce l' ha gratuitamente donato , e gratuitamente ce lo conserva : niente possiam fare , o acquistare , fuorchè per suo influsso , ed ajuto : ma stiam del continuo nelle sue mani , dipendenti in tutte le cose da lui , comunque gli sia in grado di

di sollevarci, o abbassarci; *In manibus tuis fortes mea. Psalm. 30.* Ne può immaginarsi o dominio più despotico, di quello ch'egli ha sopra di noi; obisogno più estremo, e totale, di quello, che noi abbiamo ad ogn' ora di lui. Rappresentatevi tutto ciò, e fatene un fermissimo atto di fede: adorando per ultimo con profondissima riverenza quell' infinito Essere, e protestandovi di esser nulla innanzi a lui: *Substantia mea, tamquam nihilum, ante te. Psalm. 38.*

III. Considerate, che, ciò presupposto, tutt' i Personaggi più sublimi, potenti, e riguardevoli, o della terra, o del Cielo, al confronto di Dio sono assai inferiori, e meno pregevoli, che non è il più vil guattero di cucina, rispetto al più eccelso Monarca del Mondo. Mentre l' eccellenza essenziale di Dio, per essere infinita, molto più trascende la dignità d' ogni Monarca, che questi con la sua dignità si sollevi sopra la condizione del guattero: e, quanto alla potenza di giovare, o di nuocere, troppo Iddio più trapassa qualunque grandissimo Re, che questi oltrapassi qualunque suo abjetissimo Servo. D' onde segue con ogni evidenza, che molto più enorme stravaganza sarebbe il preferire l' approvazione, e la benevolenza di qualunque sommo Personaggio mortale a quella di Dio, che il preferire l' approvazione, e la benevolenza di un guattero a quella di qualunque sommo Personaggio mortale. Che però, se lontanissimo voi fareste dal far cosa alcuna, onde fosse per dispregiarvi, e disgiustarsi con voi il vostro Re, non ostante che avessero quindia farvi plauso, e volervi bene tutt' i guattereri della sua Corte; molto più lontano esser dovete dal far cosa alcuna, onde

caliate nella stima, e grazia di Dio, perquanto indi crescereste nella stima, e benevolenza di tutti i Monarchi del Mondo. E pur questo sì elorbitante, e sì manifesto disordine quante volte voi avete commesso, non curandovi di dispiacere al Sovrano Padrone dell' Universo, per dargusto, e soddisfazione ad uomiciuoli anche ordinarj e volgari? Che vi pare di un proceder sì fatto? Potete negare, che sia stato contrario ad ogni prudenza e ragione? Così dunque far più conto di una miserabil creatura, da cui tanto poco potevate ò sperare, ò temere; che dell' Altissimo Dio, da cui tutto il vostro bene, ò male dipende? *Quis tu, ut timeres ab homine mortali, & à filio hominis, qui, quasi foenum, ita arescet? Et oblitus es Domini factoris tui, qui tetendit caelos, & fundavit terram. Is. 51.*

IV. Considerate per seconda conseguenza, che, non potendo darsi schiavo sì obligato di ubbidire a' comandi, e sì sottoposto agli arbitrij del suo Padrone, quanto voi siete a quelli di Dio, dal quale ed avete ricevuto tutto il vostro Essere, e potete venirne ad ogni ora spogliato: nè essendovi stata mai persona tanto bisognosa dell' altrui ajuto, quanto bisognoso voi siete di Dio, senza il cui liberal soccorso vi è affatto impossibile l' avere, ò il far nulla di buono: ogni ragion vuole, che voi gli portiate un sommo rispetto, che eseguiate quanto vi comanda, che vi guardiate dal disgustarlo, e provocarvi contra il suo idegno: e l' portarsi in diversa maniera, oltre l' essere un' enorme ingiustizia, atteso il diritto sì essenziale, & intrinseco, ch' egli hà di esser servito in tutte le cose da voi; sarebbe di più una frenesia da disperato, cioè un' inimicarvi quello, nelle cui mani sta il farvi, quando gli siate fedele,

ogni sorte di bene, e 'l condannarvi, quando provochiate il suo sdegno, ad ogni estremo di male. Il che dopo havere a bastanza inteso, e confessato; riflettete, quanto comune sia una tale ingiustizia, e stolidezza fra gli uomini. Mentre, essendo sì obbligati a Dio, che dovrebbero eziandio senza niun proprio interesse, anzi anche con qualunque discapito de' propri interessi ubbidirgli, e servirlo; nè pure un sì rilevante interesse, come il mantenersi benevolo, chi è l'arbitro di tutte le loro sì temporali, sì eterne avventure, basta a far, che gli rendano la servitù, e obbedienza dovuta, che si guardino dall'offenderlo, che non trasgrediscano sotto a' suoi medesimi occhi le sue santissime leggi, e che in somma nol trattino, come se fosse un Dio di stoppa: *Qui dixerunt in cordibus uis, Non faciet Dominus bene, & non faciet male. Sophon. cap. 2. Et quasi nihil posset facere Omnipotens, astimabant eum: Job. 22.* Riflettete, dico, ad un modo di viver sì iniquo, sì sconsigliato, sì contrario a tutte le ragioni e divine, ed humane: confondendovi di esser proceduto pur voi di sì fatta maniera: e proteggendo innanzi al vostro gran Padrone, di voler per l'avanti esser più fedele in pagargli i vostri doveri.

MEDITAZIONE II.

Del fine, per cui siamo stati creati da Dio.

Conterrà quattro Punti.

- I Che siamo creati per un fine altissimo, cioè per regnare, e godere eternamente con Dio nell'Empireo: e quanto grande per tal capo siasi la no-

stra

Infelicità, sì l'obbligo che habbiamo al nostro sovrano Fattore.

- 2 Che il tempo della vita presente non ci è dato per accumulare, e godere in esso i beni della terra; ma puramente per meritarcì, e acquistarci con ogni maggior vantaggio il predetto nostro beatissimo fine: e che questo è l'importantissimo, anzi l'unico affare, di cui debba premerci, e al quale ci converga pensare, in tutto il tempo che viviam sulla terra.
- 3 Che, per far ciò, non si richiede da noi altro, se non una fede, servitù, ed ubbidienza al nostro gran Creatore: e quanto conveniente sia, che per un premio sì sopprabbondante gliela prestiam fedelissima, mentre tanto accurata e fedele è quella, che si presta a' Re della terra da' lor cortigiani, per mercede di pochi danari.
- 4 Che, se non facciam ciò, oltre il demeritare la nostra final Beatitudine, saremo condannati ad una eterna miseria. Talche ci troviamo fra due contrarissimi estremi, cioè il Paradiso, e l'Inferno, l'uno, d' l'altro de' quali ci ha necessariamente da toccare: il primo, se nel tempo della vita presente servirem fedelmente a Dio; il secondo, se gli saremo disubbidienti e ribelli. E quanto enorme sia la stoltezza di tanti, che, per non servire a Dio da 60. d' 80. anni sulla terra, eleggono di essere condannati ad un' eterna, e intolerabil miseria nell' Inferno: mentre, servendolo per questi pochi anni, potrebbero meritarsi un' eterna, e somma beatitudine in Cielo.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate, che Iddio, non ostante la sua sì infinita maggioranza, e total Signoria sopra di noi, in riguardo della quale par che non dovrebbe tenerci in maggior conto, che di vilissimi vermicciuoli, e infimi schiavi, nè pigliarsi perciò niuna cura amichevol di noi; tuttavia, per istinto puramente gratuito di una non mai udita, e impareggiabil bontà, ciama più che da Padre, si degna di adottarci per figliuoli, non altro pretende in tutte le sue opere, che i nostri vantaggi, nè per altro ci ha estratti dal Nulla, e datoci questo Esser ragionevol che abbiamo, se non affinché, per tutta l'Eternità godeffimo, e regnassimo con lui full' Empireo, eredi della sua gloria, consorti della sua beatitudine, richissimi, contentissimi, felicissimi, più di quanto possiamo immaginarci, e in una parola simili a lui, quasi tanti piccioli Dei: *Ego dixi, Dii estis, & Filii Excelsumnes. Ps 81.* Sì, questo, e non altro è il disegno, che Dio ha di voi: questo il fine unico, per cui vi ha creato, & a cui con amorevolissima provvidenza tuttora vi va conducendo. Salite pertanto con la mente sopra l'Empireo, e fermatevi alquanto a rimirare la giocondissima vita, che ivi con Dio menano i Giusti, esenti da ogni male, e pienissimi d'ogni bene: quella lor pace sì perfetta, quell' allegrezza sì soprabbondante, quella sazietà sì compita di tutte le voglie, quella beatitudine in somma, che trapassa ogni umano sentire, ed intendere. Quindi, dopo averne preso quasi un' assaggio, dite fra voi, Questa è la sorte, per cui Iddio mi ha creato; questa l'eredità, che mi offerisce: que-

questo lo stato, a cui me, e tutti gli uomini invita; gridando dal Cielo, O Figliuoli degli uomini, venite tutti a vivere, a regnare, a lassarvi meco eternamente qua sù. Per voi ho apparecchiata questa sì bella, sì splendida, sì avventurosa magione: nè altro più desidero, che di avervi tutti in essa compagni del mio eterno godere. Stà in mano di ciascuno il venirvi. Niuno può impedirvene, quando voi lo vogliate, l'ingresso. Ecco io a tutti l'offerisco: tutti vi ci chiamo: tutti prego ad accettare le mie amorevoli offerte. Deh non siate sì sciocchi, che vi rincresca di venirvi. Non è questo un Regno da dover si spregiare. Venitevi, Venitevi tutti: *Possidete paratum vobis Regnum à constitutione mundi. Matt. 25.* O dunque vostra felicità, superiore non pure a quanto meritaste, ma a quanto ancora avreste mai potuto desiderare, e sperare. Ed è possibile, che l'Altissimo Dio si degni di amarvi tanto, di talmente esaltarvi! Ed è possibile, che voi, uommicciuolo al presente sì abietto, sì povero, e a tante miserie sottoposto, siate per divenir fra pochi anni, quando da voi non vi si ponga ostacolo, Principe del Paradiso, superiore a tutti i Monarchi della terra, ugale agli Angeli, simile a Dio? Sì, è possibile, anzi per autorità più che umana certissimo. Non velo predice un' Astrologo, non un Profeta, non un' Angelo. Il Verbo, il Verbo Divino medesimo, eterno, infallibile, essenzial Verità, con espressissimi termini ve l'ha rivelato. E voi, stante ciò, l'avete a tener più per termò, che non tenete di esser uomo, e viver nel mondo: ripetendo qui adesso cinque, dieci, e più volte, quel che dite ogni giorno nel Simbolo, ma con maggiore avvertenza, e vivezza, che per ordinario il dichiarate, *Credo, credo carnis re-*

urrectionem, & Vitam aeternam. Amen. Or che renderete al Signore in contraccambio dell' offerir che vi fa una sorte sì alta? Vi spoglierete di ogni avere terreno, per così più speditamente servirlo? Ma che altro farà questo, se non come il donarsi da un Mendico i suoi stracci, a chi l'abbia delle Insegne Reali vestito? Dispregerete, per seguire i suoi consigli, le dignità, le preminenze, e gli onori mondani? Ma qual paragone può esser fra questi, e l' altissimo posto di gloria, a cui egli v' invita? Rinunzierete per suo amore a' piaceri della vita presente? Ma sono essi forse più che ghiande da Porci, rispetto al convito dell' eterna, e pienissima beatitudine da lui preparatovi; Confessate, nulla esser tutti gli sforzi più estremi della vostra gratitudine, per degno riconoscimento della sua sì prodigiosa liberalità verso voi: e vedete poscia, quanto enorme sconoscenza sarebbe il negargli questa, ò quella cosa, che poteste far per lui, mentre così poco fareste, quando faceste anche il tutto in suo ossequio.

II. Considerate, che se bene Iddio vi ha creato, affin di godere eternamente in Cielo con lui; non vuole tuttavia ammettervi al possesso di quella celestial beatitudine, senza niun vostro merito. E perciò vi tiene per alcuni anni quì in terra, accioche in questo tempo, mediante la dovuta servitù a lui vostro Padrone, l' osservanza delle sue leggi, e l' esercizio di operazioni virtuose, vi acquistiate l' eterna eredità del suo Regno, e ve l' acquistiate con ogni maggior vantaggio possibile. Capite ben dunque, e scolpitevi altamente in testa questo punto certissimo: che il tempo del vostro viver presente sulla terra non vi è dato da Dio per accumular ricchezze, per procacciarvi dignità, e

tà, e onori, per goder passatempi, e solazzi, per divenire un gran Letterato, un gran Cavaliere, un gran Principe: nò in conto veruno; ma puramente per meritarvi la beatitudine eterna, e per acquistarvi quanto più potete di gloria nel Cielo: che questo è il negozio de' negozj, l'affare degli affari, l'impiego degli impieghi, solo importante, solo necessario, solo apprezzabile: in cui non di qualche accidente, ma della sostanza, nè di questa, ò quella cosa vostra, ma di tutto voi stesso si tratta: il quale ove da voi ben si conchiuda, nulla può nocervi qualunque altra perdita: ove vi fallisca, niente può giovarvi qualunque altro guadagno: e al quale perciò tutti devon mirare dalla mattina alla sera i vostri pensieri, tutti subordinarsi, quasi mezzi al suo fine, gli altri vostri più particolari impieghi, e negozj. Procurate, dico, di mettervi ben in capo questa gran Verità, quanto necessaria ad intendersi, tanto poco inteia dal comune degli Uomini, occupati dalla mattina alla sera, con tutto lo spirito, con tutta la mente, con tutti i loro sforzi, e penùeri, in instabilirsi, e avvantaggiarsi sopra la terra: come se non conoscessero altra vita, che la presente, nè altro affare, che il provvedere quanto meglio si può agl' interessi di questa. Ond' è che se alcuno gli elorti a frequentar più i Sacramenti, e spendere qualche ora del dì nel pensiero dell'eterna salute, rispondono, di non haver tempo per farlo, à cagione de tanti negozj, onde sono tutt' ora assediati e premuti. O risposta da non potersi udir senza sdegno! Che negozj? Voi non havete altro negozio, che il salvar l'anima, che l'acquistarvi la beatitudine eterna. Per questo unicamente vi ha Iddio posto nel mondo. Questo è quello, a che sopra tutto, anzi unicamen-

te dovete applicarvi. Tutte le altre cure, e faccende di quaggiù, in cui tanto vi affaticate; tuttigli altri disegni, affari, e maneggi, in cui, ò le persone private, ò i Sovrani, e Monarchi della terra veggiamo occuparsi, per quanto grandiosi, apprezzabili, e di somma importanza umanamente appariscano, ove non s'indirizzino, e servano a questo gran fine, non sono che *nuga nugarum*, & *vanitates vanitatum*, che ombre di negozj, che tele di ragni, che givochi da fanciulli, che un'andare a caccia di mosche, che un seminar sull' arena, che un correr fuor di strada, che un mero merissimo perdimento di tempo. *Deum time*, & *mandata ejus observa: hoc est enim omnis homo*. Eccles. 12. Quì, quì stà il tutto. Chi meglio fa questo, è più savio, e meglio sà il fatto suo. Chi non fa questo, per quanto gran cervello, e accorgimento dimostri ne' maneggi terreni, per quanto prudente, e avventuroso sia ne' suoi temporali disegni, nulla sà, nulla ha fatto.

III. Considerate, quanto giusta, discreta, e soave sia la condizion sopradetta, che Iddio richiede da noi per l'acquisto del celeste suo Regno: cioè, che il serviamo da sudditi obbedienti e fedeli ne' cinquanta, ottanta, ò cent'anni della vita presente. E quali mai patiti più larghi poteva egli farci, ò che meno pretendere da noi, per un guiderdone sì immenso? Mentre, quando ancor pretendesse una servitù fin'al fine del Mondo; qual proporzione tuttavia correrebbe fra il servirlo per alcune migliaia d'anni, ed il regnare con lui per tutt'i secoli? Anzi, quando pure eligesse una servitù eterna, e senza niun premio, non vorrebbe con tutto ciò la ragione, che essendo noi fattura della sue mani, e perciò à lui essenzialmente

foggetti, con ogni fedeltà lo servivissimo? Tanto più, che i suoi comandamenti (alla cui osservanza si riduce il servirlo, per condizione della vita eterna richiesto, *Si vis ad vitam ingredi, serva mandata, Matt. 19.*) sono comandamenti sì ragionevoli, anzi sì necessari, che, ove ancora avesse egli lasciato di espressamente intimarcelgli, dovremmo nondimeno, per solo riguardo all'onestà naturale, e per non viver da bestie, osservargli. Si rifletta un poco allo stile delle corti terrene. Evvi forse in quelle alcun Principe, che inviti veruno alla sua servitù, con promettergli per mercede, che lo farà erede del suo Principato? No certamente. Ma il più, che pattuisca di pagarli, è un trenta, cinquanta, o cento scudi al mese, ove sia ben servito da lui. E pur questo sol basta, perchè tanti, e tanti, non pur sudditi, ma anche stranieri, corrano ambiziosamente a servirlo, adempiano con ogni puntualità, quanto da lui viene ordinato, stian pronti di giorno, e di notte a' suoi cenni, anzi si studino d'indovinarne il gusto, e prevenirne con sollecita esecuzione i comandi. Sì, tanto sol basta, perchè quelli, senza punto curarsi della libertà che perdono, o de' disagi che soffrono, tengano in conto di grazia il passare la vita, servendo a' Dominanti terreni. E noi, a' quali il celeste Padrone per una servitù, eziandio senza niun salario dovutagli, e servitù brevissima, ne in altro consistente, che in viver conforme alla ragione, promette nulla meno, che l'eredità del suo eterno, e beatissimo Regno; in luogo di accettare a mani baciato un tal patto, borbottesimo, che si chiegga troppo da noi, e che la nostra libertà ne resti di soverchio aggravata? Ah vergogniamoci, che possa mai nè pur passarci per la mente

un sì irragionevol pensiero: protestando al Signore, che nulla è quanto richiede da noi, in confronto della sì eccessiva mercede promessa: e che quando ancora niuna mercede ci pagasse, gran mercede, gloria, e ventura stimeremmo il servire ad un sì degno, e amabil Padrone.

IV. Considerate, che, ove da voi si trasgredisca la predetta giustissima condizione, di servire al vostro gran Creatore, e Padrone in questi anni del vostro viver mortale; non solamente perderete la beatitudine eterna, ma sarete di più, come Suddito traditore, e ribelle, condannato ad un'eterna miseria. Talche voi vivete in mezzo a due differentissimi estremi, cioè in mezzo al Paradiso, e all'Inferno, con inevitabil necessità di terminare ò nell'uno, ò nell'altro: cioè di essere ò per tutta l'Eternità beatissimo in quello con gli Angeli, ò miserabilissimo per tutta altresì l'Eternità in questo co' Diavoli. Ma quale di queste sì diverse sorti è per toccarvi? Quella che volete voi. Stà in vostra mano l'eleggerla. Se servirete fedelmente Dio, il Paradiso è infallibilmente vostro: niuno è, che possa privarvene. Se nò, l'Inferno per sempre vi aspetta. Or chi crederebbe: che, stando in balia di ciascuno l'essere ò eternamente beatissimo, ò eternamente infelicissimo, dovesse esservi eziandio un sol Uomo in tutto il genere umano, che, rinunciato il primo stato, si scegliesse il secondo? Eppure tutti quelli che penano negli abissi infernali, per propria elezione vi penano. Sì, essi stessi da sè vi si sono gittati. A dispetto di Dio, che gli pregava, che gli sconsigliava di volersi salvare, di venir à regnar seco nella celeste sua Regia, si sono anzi eletto l'Inferno. E perche ciò? D'onde mai una tal fren-

frenesia? Per non servire a Dio ne' pochi anni della vita presente. O motivo stranissimo! O ragione contra ogni ragione! Tanto gran cosa dunque è il servire per cinquanta, o cent'anni ad un Dio così buono; che, per non far questo, habbia l' Uomo da eleggersi un' interminabil miseria, anzi che, facendolo, guadagnarli una beatitudine eterna? Ammirate cecità sì mostruosa, e incredibile. Mentre Id-dio è un Padrone sì cortese, sì benigno, sì amabile, che senz'anche niun premio, o castigo, la sola sua amabilità bastarebbe, per tirar tutti a servirlo: e l' Paradiso un benè sì immenso, che per conseguirlo, si dovrebbe da ciascuno tollerare eziandio la servitù più stentata di qualunque Tiranno: e l' Inferno un male sì orribile, che, per evitarlo, non che l'osservanza delle soavi sime leggi divine, ma ogni altra condizione più gravosa dovrebbe, da chi non sia pazzo, prontissimamente accettarsi. Laonde, se l' stranissimo parer ci dovrebbe, l' esservi alcuno, a cui qualsivisa de' suddetti tre motivi non bastasse, per astenersi dal peccato, e servir Dio; quanto dee parerci più strano, anzi quasi incredibile, il darli non uno, nè due, ma innumerabili, per muovere i quali tutto quel **turnario insieme non basti?**

MEDITAZIONE III.

*Di cinque connaturalissimi effetti, che dalla
certezza del predetto nostro ultimo fine,
in chiunque lo creda, e abbia bene
appreso, dovebon seguire.*

Conterrà cinque punti.

- 1 Che dovrem quindi trarre una perpetua e imperturbabile allegrezza fra tutti i travagli della vita presente: riflettendo, quanto nulla tutti sieno, rispetto all' Eterna beatitudine, che fra poco aspettiamo.
- 2 Che dovrebbe in noi pur risultarne un disprezzo magnanimo di tutte le grandezze e pompe mondane, come di cose troppo inferiori alla gloria celeste da Dio preparataci.
- 3 Che dovrebbe altresì da ciò provenirci una somma facilità di tener sempre fissa la mente in quel nostro beatissimo Fine, come in ogetto, che più di tutti gl' altri c' importa.
- 4 Che dal presupposto sudetto dovremmo pure cavare una fermissima risoluzione di volerci a tutti i patti salvare, e conseguire la nostra final beatitudine: sicché pazzia estrema ci sembrasse il peccare, cioè il perdere un sì impareggiabil tesoro, eziandio per l' imperio di tutta la terra.
- 5 Che avrebbe oltre ciò da seguirne in noi, quasi nuovo propriissimo effetto, un' invariabile usanza di regolarci in tutte le nostre deliberazioni col mero e preciso riguardo ael nostro Ultimo Fine: eleggendo sempre ciò, che giova a conseguirlo, e sempre rifiutando ciò, che veggiamo essergli d' impedimento, senza badar punto a' motivi della vita presente.

SPIE.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate , che , presuppоста la certezza del beatissimo fine , per cui siamo creati , cioè per godere , e regnare eternamente in Cielo con Dio ; dovrebbe in chiunque ciò creda , & intenda , seguire un' inalterabile , e perpetua allegrezza fra tutt' i travagli della vita presente : talche , assorto con tutta l' anima nell' eterno , e immensissimo bene da Dio colassù preparatogli , niun fastidio si prendesse di quante mai perdite , avversità , e miserie temporali possono quaggiù in terra succedergli , nè veruna di queste più valesse ad intorbidare la giocondità del suo cuore , che due , ò tre gocce d' assenzio ad amareggiare un gran vale di nettare : ma , in mezzo a qualsisia sinistro accidente , col Serafico S. Francesco lietamente cantasse , *Tanto è il bene , ch' io aspetto , che ogni pena mi è diletto* : E non sono questi forse gli effetti ordinarj vederli , in chiunque ò conseguisca , ò da vicino , e sicuramente aspetti qualche straordinaria , e considerabil ventura ? Siasi pur uno , a cagione ò di torto ricevuto , ò di robbia perduta , malinconico , turbato , & afflitto : se nulladimeno venga in tanto da buon luogo a sapere , che il Papa nella vicina Promozione lo dichiarerà Cardinale ; non lo vediamo , ad annunzio sì bramato , rasserenarsi in un subito , scancellare dall' anima il pallato rammarico , e tutto di nuova gioja riempirsi ? Se dunque l' udirsi dire da persona bene informata , e degna di fede , Sì certo , che il Papa fra poco ti vuol far Cardinale , basta a tergere da ogni amarezza , e far dimenticare de' travagli , che tanto per avanti sentiva , il cuore di

un uomo; come non basterà, a cagionare in ogni Christiano i medesimi effetti, l'udirsi fare dalla bocca, di chi non può mentire, quel lietissimo annunzio, *Nolite timere pusillus grex: quia complacuit Patri vestro dare vobis regnum?* Luc. 12. Stà di buon cuore, che il tuo gran Padre celeste hà volontà, e intenzione fermissima di esaltarti al suo eterno, e beatissimo Regno. Basterà certamente: se pure non diam quì minor fede agli attestati di un Dio, che ivi alle relazioni di un uomo: ò se non riputiam maggior bene un cappello cardinalizio, che tutta la gloria, e beatitudine eterna del Cielo. Massimamente, che quello, a cagione ò della volontà Pontificia che si muri, ò della morte che anticipatamente sopraggiunga, può in un tratto fallirci. Doveche ne la volontà, che Dio hà di darci la sua gloria, può mutarsi in contrario; e la morte è sì lungi dal potercela togliere, che anzi terve ad accelerarcene il conseguimento. Ne osta l'incertezza, in cui per parte nostra reitiamo, atteso il poter frantanto peccare, e quindi far che Iddio, cambiata la presente buona volontà di donarci il suo Regno, cel neghi, giache, con tutto l'esser ciò verissimo, nell' istessa incertezza rinarremmo pur ivi: attesa la possibilità di commettere alcun grave delitto, onde il Papa si movesse a mutar circa di noi il primiero suo intento, a privarci del cappello, con cui disegnavà onorarci. Laonde un tal rischio, sì come per esser in libertà di ciascuno il scansarlo, non diminuirebbe in noi punto la giocondità del Cardinalato promesso, dove questo fosse d'altra parte sicuro; così nè pur men gioconda deve renderci l'aspettazione del Paradiso: mentre questo, per qualunque altro verò si rimiri, e infallibilmente nostro. Bastandoci, per una fin-

ceris-

cerissima, e intierissima gioja, il saper con ogni certezza, che il possesso di quel bene sì immenso sta tutto in man nostra; nè, quando efficacemente il vogliamo, può esserci da veruna estrinseca forza impedito.

II. Considerate, che dourebbe pur indi seguire in ogni Cristiano, ancorche di condizione plebeo una generosità e altezza di spiriti; confacevole a chi sa di esser creato da Dio per l'eterna eredità del celeste suo Regno, e aspetta di entrarne quanto prima in possesso. Talche con animo schivo, e occhio sprezzante mirasse, quanto mai di pompe, e grandezze può rappresentarglisi in terra, come zaccherelle, e bazzecole troppo inferiori alla sua sopranatural dignità: ripetendo frà se nel vederle, *Major sum, Et ad maiora genitus*. Via, via questi cenci, queste bassezze, queste viltà. Altre glorie, altre magnificenze, celesti, eterne, divine, a me son preparate. E per meglio vedere, quanto convenevole a tutt' i Christiani, cioè a tutt' i figliuoli adottivi di Dio, sia questa magnanimità di pensieri; fingiamo, che un ignobil vasaio, quale già fu Agatocle Rè di Sicilia, dalla artigianaica sua condizione venga sollevato alla dignità e sorte reale. Vorrem forse credere, che nell' altezza del nuovo stato sia egli per ritenere le pretensioni, i portamenti, e gli affetti, che già haveva fra le bassezze dell' antico mestiere? Talche seguiti a professarlo nientemeno di prima, e si industri di tirar quanto più può di avventori alla sua bottega, e stimi gran ventura il raccorre dalle cotidiane mercedi a capo della settimana otto, o dieci ducati; nè di altro ò più spesso parli, che di impastar creta, e far vasi; ò più si pregi, che di esser in cotali lavori meccanici in primo del
luo.

luogo? Chi mai può di lui ciò sospettare? Anzi, tutto inteso ad azzioni signorili, e pensieri da Principe, talmente porterassi, come se non avesse mai atteso a quel sordido impiego: non mai raccordandosi senza abborrimento, e rossore ò della mercenaria professione già fattane, ò de' miserabili guadagnuzzi raccoltine, ò della vil fama pretesavi, ò delle ridicolose gare con gli emuli artefici avutevi. E quando altramente procedesse, tutti lo schernirebbero, quasi indegno della nuova fortuna, la quale sì mal sappia portare. e con modi sì improprij avviliſca. D'onde può raccogliersi, quanto indegni saremmo pur noi della incomparabil dignità, a cui ci ha Iddio dalla viltà del nostro Esser terreno esaltati, quando, in luogo di concepire sentimenti proporzionevoli a quella, cioè tutti celesti, e divini, seguitassimo a tener sommersi nel natio nostro fango i cuori, e le menti: non ci vergognando di apprezzare, e ammirare le vili grandezze di questo basso mondo, che rispettivamente al nuovo stato da Dio conferitoci di suoi figliuoli, ed eredi, sono assai più spregevoli, che i lavori, e guadagni di qualunque artigianello, rispetto agl'impieghi, e tesori, di chi signoreggiasse tutta la terra.

III. Considerate, che, stante quell' istesso principio, la più continuà, ordinaria, e gioconda occupazione delle nostre menti dovrebbe essere il pensare alla beatitudine eterna, il ruminarne la grandezza l'aspirarvi il riflettere a' mezzi, per cui con maggior sicurezza, e vantaggio la possiam conseguire, E come nò Evvi forse veruno, che, avendo per le mani una lite di cento milla scudi, ò altro somigliante interesse, niun pensiero prenda? Anzi quello è l'oggetto, in cui tiene fissa di
ordi-

ordinario la mente, da cui eziandio fra le altre occupazioni non sà divertirsi, che il primo, nel destarsi la mattina, segli para d'avanti, e per la maggior parte del dì l'accompaga, e spesso anche suol rubargli il sonno di notte. E per che cio? Se non perche lo tien per negozio di grande importanza, e dove si tratti di qualche considerabil suo bene? Or quale interesse possiamo noi aver piu importante, e di cui debba più premerci, che la nostra final beatitudine? Non è questa quell'affare, per cui unicamente siam fatti, dove sta il sommo ben nostro: che ove ci riesca, tutto è per noi salvo; ove falli, tutto è perduto? Perche dunque non avrem di continuo a ricordarcene, e a tenercela sempre avanti, come il nostro più caro, più familiare, e più amabile oggetto?

IV. Considerate, che il pensiero suddetto del nostro ultimo fine non deve essere puramente speculativo, ma congiunto con una fermissima, perpetua, e immutabil risoluzione di volerlo a tutti i patti, e per qualunque mezzo ottenere. Tanto è. Venga ciò che vuole, succeda ciò che può succedere, cada il Cielo, rovini il mondo: si perda la robba, l'amicizia degli uomini, la riputazione, la vita, e quanto altro mai v'è. L'anima certamente si ha da salvare: il Paradiso si ha da conseguire: il beatifico possesso di Dio si ha da porre in sicuro: *Volo salvare, Volo salvare animam meam.* Questo chiodo è già fitto. Questo punto è deciso già per sempre, nè dee mai più metterli in dubbio. E così, quando il Demonio si facesse a tentarci, come tentò già Nostro Signore nel deserto (*Matt 4.*) ponendoci avanti *omnia regna Mundi, & gloriam eorum*; e soggiungendo, *Hæc omnia tibi dabo*, se com-

mettiamo questo, ò quel peccato da lui suggerito; douremmo burlarci di una tal sua tentazione, come ridicolossima, ne valevole a sedurre se non chi sia privo affatto di mente: atteso il pochissimo, che in essa ci si offerisce, dirimpetto a quel, che da noi si pretende: rispondendo perciò al fraudolento Tentatore, Orsù Satanasso, giache pretendi, che io per consentire a te, disobbedisca à Dio; mettiamo in bilancia, quindi il premio, che, consentendo a te, mi verra; quindi quello, che, a lui ubbidendo, otterrò. Se io pecco; tu prometti di darmi l'imperio di tutta la terra per cento anni: se non pecco; egli mi promette il Regno del Cielo per infiniti anni. Che ti pare di questi partiti? Puoi essere sì sfacciato, che non confessi tu stesso la manifestissima preponderanza del secondo al primo? O puoi riputar me così pazzo, che stimi buon cambio dare il Cielo per la terra, e l'eternità per cent'anni? Va in mal'ora, con quantodi beni temporali puoi donare, ò promettere: *Regna tua tecum sint in perditionem*. Che la beatitudine, da Dio in cielo promessami, troppo avanza ogni stima, ogni tesoro, ogni prezzo.

V. Considerate, che, in conformità della risoluzion sopradetta, dobbiamo in tutte le nostre particolari elezioni, e consulte regolarci co' soli riguardi del nostro ultimo fine: non ci fermando a considerare, se la cosa, di cui si tratta, sia onorevole, ò disonorevole, gustosa, ò disgustosa, utile, ò nociva à nostri temporali interessi: ma mirando unicamente, se di ajuto, ò pur d'impedimento ci sia, in ordine ad acquistar la beatitudine eterna: e, se veggiam, che d'impedimento; lasciandola, per quanto di onore, di soddisfazione, e di vantaggi terreni apportasse: se d'aiuto; eleggendola,

dola, non ostanti tutte le ragioni umane in contrario. Così per esempio, se mi venga offerto un Vescovato, o altro posto più ancora eminente, non hò da badare all' onore, che indi possa provenire ò a me, ò alla mia Casa, e Parenti: ma, chiudendo a ciò gli occhi, dir meco stesso, Questa dignità gioverammi a salvar più facilmente, e con maggior vantaggio di meriti l'anima? E quando appaja che no, devo ivi senza altro conchiuderne, come cosa per sè manifesta, e di cui non rimane più luogo a consultare, il preciso rifiuto. Perche in somma l'ultimo fine è la regola d'ogni saggia elezione. Ne verun pellegrino, in giungere ad un crocicchio di due strade diverse, suol prendersi cura e dimandare a' periti, qual d'esse sia la piu agevole; ma solamente, qual sia per condurlo al suo termine: mettendosi subito in quella, che gli viene additata per tale, non ostante il vederla bene spesso aspra, malagevole, e scommoda. Che pero, sì com'egli questa sola cerca, ed elegge, abbandonando in confronto di lei l'altra, quando ancor quella sia piu piana, ed amena; così noi parimente, tutto il cui vivere sopra la terra, è un pellegrinar verso il Cielo, nelle differenti operazioni, e maniere, ò strade di vivere, che or queste, ed or quelle ci si vanno tutto dì presentando, di null'altro dobbiamo far conto, e prenderci cura, che del poter per lor mezzo arrivare al nostro gran fine: quelle sempre eleggendo, non che sieno più onorevoli, più deliziose, più agiate; ma che meglio colà ci conducano.

Procurate dunque di ben penetrare, e con ogni maggior chiarezza conoscere, quanto connaturalmente ciascuna di queste cinque conseguenze venga a dedursi da' principi della *Meditazion precedente*; e quanto perciò conforme

forme ad ogni retta ragion sia, che tutt' i Cristiani, siccome tengon quelli per certissimi, così queste per regola del lor vivere ne cavino.

MEDITAZIONE IV.

Della contrarietà fra il vivere, che comunemente tengonogli uomini, e quello, che, giusta la meditazione precedente, dourebbon tenere.

Conterrà trè Punti.

- 1 *Quanto sia in tutte le parti diverso il viver degli uomini da quello, che, conseguentemente alla credenza del lor ultimo fine, esser dovrebbe.*
- 2 *Quanto una tal diversità sia sconvenevole, atteso massimamente l' esser sì comune, ch'è passata in usanza, e pare anzi natura, che vizio.*
- 3 *Che ciascuno deve riflettere a sè stesso: e quando trovi di non esser vivuto fin' ora, come richiedeva da lui il suo ultimo fine, stabilirne seriamente l' emenda.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**ONSIDERATE, se il vivere ordinario degli uomini sia, quale avete nella Meditazione precedente veduto, che, conforme all' esigenza del loro ultimo fine, esser dovrebbe. Che ve ne pare? Non è forse vero, che i più vivon talmente, come se nulla sapessero dell' eterna celestial beatitudine, per cui son creati? E dove è l' allegrezza, incapace di alterarsi per qualunque sinistro accidente, che dovria in essi cagionare la certa promessa di
un

un bene sì vicino, e sì immenso: talche, *ex-
pectantes beatam spem, & adventum gloria ma-
gni Dei*, si rideffero di tutte le avversità tem-
porali, & a guisa degli antichi Fedeli, *rapi-
nam bonorum suorum cum gaudio susciperent ;
cognoscentes se habere meliorem, & manentem
substantiam?* Ah Dio! Per ogni picciola per-
dita, per ogni leggiere scapito d'onore, per
ogni disegnuzzo, che lor vada fallito, si turba-
no, si abbattono d'animo, si riempion d'ama-
rezza, perdono il sonno, si disperano, si ac-
corano: senza che l'aspettazione di tutti gl'in-
finiti beni, da Dio lor preparati, basti a miti-
gar l'acerbezza di quel poco aloè. Dov'è l'al-
tezza d'animo, convenevole a' figliuoli adotti-
vi di Dio, ed eredi del celeste suo Regno, che,
in confronto d'una sì impareggiabil dignità,
faccia lor dispregiar quasi fango tutte le mes-
chine grandezze di questo basso mondo? Dis-
pregiarle quasi fango? Anzi con la bocca aper-
ta, e con attonito sguardo le mirano, ne parla-
no con sensi di ammirazione, le tengono per
beatitudini: esclamando, in udire, che taluno
sia stato innalzato a riguardevol carica, ò ab-
bia conseguita qualche pingue eredità, Oh che
forte! O lui felice! Oh se toccasse a me pure
qualche simil fortuna! Anime veramente bas-
se, degeneranti dalla loro sopranatural digni-
tà, e quanto mal conoscenti, tanto indegne
dell'altissimo posto, a cui Iddio le ha solleva-
te. Dove è quell'affettuosa, e dolce memoria
del Cielo, che dovrebbero aver sempre fissa
nell'animo: come di un luogo, per cui unica-
mente son fatti: che dev'esser la magione dell'
eterno lor vivere: in cui hanno la sua eredità,
il suo regno, tutto il tuo bene? O stupidizza,
che ha dell'incredibile! Appena mai se ne ri-
cordano: di null'altro pensano meno: giun-
gono

gono infino ad averlo per malinconico, e rincrescevole oggetto. Passiamo avanti. Hanno tutti piantata immo bilmente nel cuore la giustissima risoluzione di volerfi ad ogni patto salvare: talche, di ricontro à quel rilevantissimo, perche eterno interesse, tengano per un mero, e vil nulla, quanto mai di ricchezze, di piaceri, di onori, e d'imperj può in terra godersi? Voleffe Dio, che l'havessero, sì come per ogni diritto la dovrebbero avere. Ma oh quanti tutto di ne vediamo, per l'acquisto di pochi denari, per un vano puntiglio d'onore, per un rispettuccio umano, per un momentaneo piacere, e simili motivi di niun conto, giocarsi francamente l'eternità, la salute dell'anima, il Cielo? Che direm della regola, con cui si governano nelle loro elezioni, e consulte? E' ella forse, quale havete veduto, che dovrebbe essere, il solo ultimo fine: senz'altro mirare, e curare nella diversità degli oggetti occorrenti, cioè ne' diversi suoi mezzi, che la precisa attitudine a lui? Pensate. Qualunque sia il punto, di cui si tenga consiglio; i primi riguardi sono, Come starà quì la mia riputazione? Come provvederò meglio all'interesse della casa, e alla soddisfazione de' Parenti? Che riputazione? Che interesse della casa? Che soddisfazione de' Parenti? Tutti questi son riguardi secondarj, e accessorj. Riflettete a quel che principalmente importa, e ch'è il fine di tutto il resto, ad assicurare l'Eternità, a mettere in salvo l'anima. Appunto: Questa è l'ultima cosa, di cui pensino. L'onore ha da mantenersi: l'interesse non ha da patire: la natura non ha da restare senza le sue soddisfazioni. Aggiustati questi punti, troverem poi qualche via di provvedere anche all'anima. Elaggero io forse più del dovere? O pure questi sono i

no i sentimenti, e gli usi ordinarj, che si veggon correr nel Mondo?

II. Considerate, quanto perversa, fregolata, e contraria ad ogni dovere sia una forma sì fatta di vivere: riflettendo alla grande irragionevolezza di ciascuna sua parte, e quindi alla maggiore di tutto il lor complesso. Tanto più, che il viver così stortamente non è di una, ò poche persone, ma di tutto quasi il genere umano, d'ogni età, d'ogni condizione, d'ogni grado, giovani, e attempati, nobili, e plebei, letterati, e idioti, ecclesiastici, e laici. Talche, essendo sì comune, sì ordinario, sì d'ogni tempo, e luogo, non cagiona più maraviglia in vedersi, anzi nè pur se ne avverte la stravaganza, e indegnità: ma è passato in costume, e si tiene quasi per natura dell'uomo, senza che però sia da sperarsene, e quindi nè pur da procurarsene il correddimento. Il che tutto maturamente, e ben bene da voi ponderato, non potrà esser di meno, che non vi faccia con sensi di dolore, e di maraviglia esclamare, E qual Mondo è mai questo, in cui ci troviamo? Che Babilonia di confusione? Che Caos di sconcerti, stravaganze, e disordini? Dove i più, per non dir quasi tutti, vivono sì alla cieca, sì contro ragione, sì da forsennati; che strano portento riputar si potrebbe, se di ogni mille uno talmente vivesse. *Filii hominum usquequò gravi corde? Ut quid diligitis vanitatem, & quaritis mendacium? Psal. 4.* Noi veggiam pure, con qual impeto, e avidità tutti i corpi al lor centro, i sassi verbigrazia inverso la terra, e le humane verso il mare si portino. Frappongasi ad una pietra, mentre d'alto rovinosa discende, teso in aria ricco drappo di seta. Ferma quivi forse ella il suo moto? Anzi, per gli squarci di quel morbido, e prezioso
ripa-

riparo, si fa violentemente la strada verso il termine dalla natura propostole: tutt'ocche non sia ivi per trovar benel'pesso, che ò qualche duro masso, dove infrangerfi, ò qualche fangola pozzanghera, dove lordarsi. Altrettanto scorgerete in un fiume. Corra egli tra rive, inombrate d'alberi, smaltate di fiori, adorne di giardini, e palagi, anzi di più per arene d'oro, quali diceasi averle il Pattolo. Basterà forse tutta quella splendidezza, e amenità, per quivi ò arrestarlo del tutto, ò più lento almen rendergli il corso? Dicalo pur qualche Poeta, cui piaccia con tali fantasie abbellirne la descrizione. Che il fiume, nulla quindi trattenuto, par che gridi, Via, via, Avanti, avanti, Al mare, al mare. Quello solo è il mio luogo, il mio centro, il caro mio termine: proseguendo colà verso, con sempre uniforme dirittura, e velocità, l'intrapreso viaggio: senza punto curarsi ò del tristo sapore, che ivi corromperà le dolci sue acque; ò delle furiose tempeste, da cui verrà continuamente quà, e là trabalzato. Tanto è vero, che l'istesse creature insensate, qualunque sia il proprio lor fine, à quello unicamente aspirano, in quello unicamente ripolano. E l'uomo, che, per esser fornito di ragione, dovria esser ne' suoi moti fra tutte le creature il più retto; (chi'l crederebbe? ò chi può a bastanza stupirne?) solo è fra tutte lo storto: solo, per qualsisia minimo allettamento, che incontri, devia dal suo ultimo fine: solo a niun termine meno, che a quello, il quale pur dovrebbe per lui esser l'unico, co' suoi atti si porta. E che mai può egli addur per iscusà di un'effetto, e contraposto sì strano? Dirà forse, che le altre creature operano per mero istinto di natura? Ma perchè non ha egli pure da operare per mero istinto del-

della ragione, che sola è la sua propria natura? Dirà, che quelle necessariamente si muovono, nè sono, a guisa di lui, libere, e padrone del loro operare? Ma perchè un pregio sì nobile, come è la libertà, e padronanza di sè stesso, non ha da servire a lui, che per renderlo nel suo operare più storto, cioè più deforme, e più abjetto di quelle istesse creature, che, per esser di natura totalmente servile, sono in tutto l'Universo le infime? Non vi è, non vi è scusa, che basti a difenderlo: nè altro può allegar per ragione del sì torto suo vivere, che l'aver egli rinunciato spontaneamente ad ogni uso di ragione, e discorso, nel vivere.

III. Rivoltate la considerazione a voi stesso, cioè ad esaminarvi, come siate vivuto circa i cinque punti antidetti: e trovando, che voi ancora, in faccia dell'immenza beatitudine da Dio offertavi, e bastante a cavarvi fuor di voi per logiubilo, vi siete lasciato tante volte sopraffar dalla malinconia, per ogni leggierissimo scapito de' vostri temporali interessi: che, senza niun riguardo all'inesestimabil vostra dignità di figliuolo, & erede dell'Altissimo, vi siete abbassato a degnar della vostra ammirazione quattro stracci, e vetri rotti, quali, a petto delle celesti ricchezze, ponno dirsi tutti gli sfoggi più splendidi delle grandiosità e pompe terrene: che, in luogo di tener sempre fissamente nel vostro ultimo, e beatissimo fine, ve lo siete messo dietro le spalle, e appena mai datogli alla sfuggita uno, o due sguardi: in luogo di stimare ottimamente l'esi pel suo acquisto tutt'i beni della vita presente, niuno è stato fra questi sì tenue, a cui non l'abbiate più, e più volte posposto: in luogo finalmente di prenderlo per unica regola di tutte le vostre deliberazioni, e quello sempre eleggere, che

più à lui conferisse: vi siete anzi regolato col solo riguardo e amor de' suoi mezzi, e quello quasi sempre eletto, che, quantunque a lui contrario, più a questi servisse: ritrovando, dico, di avere anche voi così stortamente vissuto, ravvedetevi una volta degli errori commessi, che, per esser in quelli cresciuto da piccolo, e avergli veduti sì comuni nel restante degli uomini, non avrete mai fin a questo punto bene avvertiti: e pieno di pentimento, e vergogna, dite fra voi, Ah che questo stile di vita da me sin ad ora tenuto, troppo è irragionevole, e indegno di uom savio. L'esempio de' compagni, e la mala consuetudine mi han fatto passare tanti anni alla cieca, fuor del retto sentiere, e senza punto riflettere a quel, che da me richiedevano le ragioni della convenienza, e del mio maggior bene. Che dunque si ha da far per l'innanzi? Vorrò vivere, come ho fatto sin' ora? Ma perchè, se conosco una tal vita esser contro ad ogni diritto, e più a maniera di bruto, che di operator razionale? Vorrò regolar mi co' dettami, e sentimenti di prima? Ma perchè, se il lume della fede, e della ragione megli scuopre per falsi? Basta, basta, anzi troppo è l'aver per tanti anni errato, con andarmi sempre più dilungando dal mio vero, e unico termine. Se mi avveggo dell'errore, perchè non hò da correggerlo? Se scorgo di aver camminato, e di ritrovarmi fuor della vera strada, perchè hò più da indugiare a rimettermi in quella? Così dunque andate fra voi discorrendo, e per ultimo stabilite la nuova miglior forma di vivere, che avete nella Meditazione precedente veduto, doverfi tenere, da chiunque fermamente creda di esser creato per una beatitudine eterna, nè per altro darglisi questo tempo di vivere sulla terra, se non per-

perche in esso si studj di acquistare con ogni maggior vantaggio possibile quel suo altissimo fine . Il quale perciò risolverete di tenervi sempre avanti , quasi unica regola di tutto il vostro vivere , e oggetto solo degno di essere da un giusto stimator delle cose apprezzato : sì che , in confronto di lui , tutto il resto degli oggetti , e interessi temporali appena più che un nulla vi sembri .



SECONDO GIORNO

MEDITAZIONE I.

*De' vantaggi, che hanno i beni, e mali
della Vita futura sopra quelli
della Vita presente.*

Conterrà sei Punti.

- 1 *De' vantaggio, che hanno per conto della Durata.*
- 2 *Del vātaggio, che hāno per conto della Grandezza.*
- 3 *Del vantaggio, che hanno per conto dell'Univer-
salità.*
- 4 *Quanto stoltamente operi, chi, non ostante tut-
ti i detti vantaggi, preferisce secondo la stima
pratica i beni, e mali della Vita presente a
quelli della futura.*
- 5 *Che una tale stoltezza si commette in ogni peccato
mortale.*
- 6 *Che viene parimente a commettersi in ogni imper-
fezzione, e peccato veniale.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
P U N T I.

1. **R** Amentatevi, che, conforme agl' in-
segnamenti certissimi di nostra Fede,
l'uomo ha due vite, l'una Temporale, cioè la
presente, che dopo il girare di pochi anni fini-
sce; l'altra Eterna, cioè quella, che dopo il
passar della prima succede, nè mai è per finire,
e che ciascuna delle sopradette Vite ha i suoi
beni, & i suoi mali: la prima transitorj, e che
ò prima di essa, ò al più lungo con essa finisco-
no: la seconda, quando è già nel suo termine,
eterni. e al par di essa durevoli. Quindi, ciò
stabi-

stabilito, procurate discolpirvi ben in capo questo certissima verità, che i beni, e mali della vita futura, attesa la lor durazione infinita, eccedono senza niuna determinata misura, di cento, ò mille, ò quante si sieno più volte, ma con vantaggio affatto incommensurabile, i beni, e mali transitorj della vita presente. Giacchè, e quanto ciascun bene, ò male più dura, tanto viene a più crescer di peso; e fra due durazioni, una finita, l'altra infinita, non può darsi, nè fingerfi proporzione veruna. D'onde per indubitatissima conseguenza deduci, che qualunque minimo bene, ò male della vita futura prepondera, senza niun paragone, a qualunque massimo bene, ò male della vita presente, e deve perciò da ogni savio pesator delle cose nella stima antiporglisi. Per quel modo, che un numero infinito di quattrini prevale, senza niun paragone, a qualunque grandissima, purchè determinata, somma di scudi, e deve perciò da ogni uomo intendente più di quella apprezzarsi. Talchè, siccome enormissimo errore, anzi follia manifesta sarebbe, se taluno, per acquistarsi qualunque determinata somma di scudi, eleggesse di perdersi un infinità di quattrini; così non meno erra, e da pazzo risolve, chi, venendogli posto in elezione di godere, ò qualsivisa grandissimo bene, per quanti anni può contar la vita presente; ò un' altro assai minore, per tutti gli anni eterni dell'altra; (el' iste o vale, quando l'elezione sia di patire ò per infiniti secoli un dolore ordinario di micrania, o per soli cent'anni un' atrocissimo spasimo di pietra) fra cotali due partiti anzi al primo, che al secondo si attiene. La qual conseguenza benchè dalla fantasia, cti- come troppo debole a concepir l'infinito, non così facilmente si apprenda; nulladimeno, per

acchetarvisi totalmente con l'intelletto, e darle un fermo consenso, può, e deve bastarvi l'evidenza, con cui la mostra il discorso.

II. Considerate, che i beni, e mali della vita futura eccedono quelli della presente, non solamente nella estensione, e lunghezza, ma eziandio nella intensione, e grandezza. Imperochè concepiscasi pure un uomo, il più che sulla terra può essere, glorioso, potente, sano, ricco, agiato, contento, e mettasi in paragone col minimo de' Comprenfori nell'Empireo beati; chi non vede, quanto l'onore, ch'egli gode presso agli uomini in terra, viene eccelsato dalla gloria, in cui questi è presso a Dio, e presso a tutt'i cittadini del gran Mondo celeste: quanto meno egli possa con le forze ò sue, o del suoi sudditi, che questi con quelle di Dio quanto la sua fantità, le sue ricchezze, i suoi agi, e piaceri scompariscono, e di niun pregio rimangano, rispetto alla impassibilità, alla soprabbondanza d'ogni bene, ed agl'ineffabili godimenti dell'altro? Anzi, chi non vede, che un sol grado di Visione beatifica trapassa in pregio, eccellenza, e valore, quanto mai di ricchezze, di potenza, di onori, di piacere, e di altri beni naturali può in terra godersi? Mentre tutto questo non basterebbe, come quello basta, a rendere assolutamente, e pienamente beato il suo possessore. Nè diversamente vuol discorrersi, quanto al vantaggio de' mali di una parte sopra quelli dell'altra, non essendosi mai ritrovata, nè potendo mai ritrovarsi nello stato della Vita presente povertà, abiezione, doglia, e miseria, pari a quella, che soffrono nell'Inferno i Dannati. Procurate per tanto d'intendere, quanto più vivamente si può, questa verità: passando di poi ad inferirne, che sì come qualsivsia bene, ò male della vita futura
quan-

quando ancora fosse in grandezza ecceduto da questi della vita presente; dovrebbe nondimeno, in riguardo dell'eterna sua durazione, tenersi per assolutamente maggiore; così parimente, quando ancora niente più di questi durasse, dovrebbe tuttavia, per conto dell'intrinseca sua maggioranza, venir loro nella stima antiposto.

III. Considerate un'altro vantaggio de' beni, e de' mali futuri, sopra questi della vita presente, cioè a dire, che, chi di qua gode alcun bene particolare; non per questo o è libero da ogni male, o gode al medesimo tempo qualunque altra sorte di beni: e chi vi patisce alcun male, non perciò viene a mancar d'ogni bene, e a patire in quel medesimo tempo tutti gli altri mali possibili. Dove che i beni, ed i mali della vita futura sono talmente puri da ogni mescolanza di contrario: che non mai o con alcun di que' beni verun male, o con alcun di que' mali verun bene può unirsi: e talmente connessi fra loro, che non mai o si gode ivi verun bene, senza il cumulo di tutti gli altri, o vi si soffre alcun male, senza che insieme con quello tutti gli altri si soffrano. E la ragion di ciò è, perche nella vita futura forza è che ci tocchi o il Paradiso. ch'è uno stato di pura, e total beatitudine, o l' Inferno, ch'è uno stato di pura, e totale miseria: non dandosi, fuor di questi due, altro stato finale di mezzo. Che però: sì come è impossibile, che chi acquista il primo non acquisti, quanto può goderli di beni: così è pure impossibile, che chi cade nel secondo, non soffra quanto può soffrirsi di mali. D'onde siegue, che, corrispondendo a ciascun bene, o male della vita presente non un sol bene, o male ma tutti unitamente i beni, o mali dell'altra, quan-

to ciascun bene particolare, verbi grazia il piacere, preso insieme con le ricchezze, con la sanità, con la potenza, con l'onore, e con qualunque altra forte di beni, è più stimabile, che se solo da sè si consideri; tanto il piacere, che godono in Cielo i Beati, (e l'istesso vale di qualsivoglia altro lor bene) merita di venir preferito al piacere, che da noi gode si in terra: e quanto ciascun male, verbi grazia il dolore, unito con la povertà, con l'infamia, e con tutto il resto de' mali, è più da schivarsi, che, senza quell'aggiunta, solo da sè; tanto i dolori, che soffrono nell'Inferno i Dannati, (e l'istesso andate discorrendo intorno a qualunque altro lor male) meritano di essere più temuti, e sfuggiti, che i nostri di quà.

IV. Ristringete insieme, affine di dar loro maggiore efficacia, i già fatti discorsi: conchiudendo dalla forza sì grande, che qualsivoglia delle tre ponderate ragioni ha, per farvi dipiegare ogni bene, ovver male della vita presente, quando venga in confronto con quelli dell'altra, quanto debbano tutte e tre insieme haverla maggiore: e quanto conseguentemente pazzo, nè una, ma tre volte mostrerebbersi, chi, contro all'impulso di tanti, e sì poderosi motivi, per goder qualche bene, ò schivar qualche male della vita presente, non si curasse di perderli quello, e di soggiacere a questo nella vita futura, dove amendue sonosi incomparabilmente maggiori. E qual uomo fu mai ò sì nemico del suo bene, che, potendo averlo perpetuo nella durata, sommo nell'intensione, e universale in ogni genere volesse anzi haverlo difettibile, scarso, e dentro ad una sola spezie ristretto; ò sì cieco nella fuga del suo male, che, per non patirne unobrevissimo, mediocre, e di una sola sorte,

te, volesse anzi sostenerne uno infinitamente durevole, di gravissimo peso, e che solo tutti insieme i mali abbracciasse? Se dunque non potete non confessare, che i beni, e mali della vita futura trapassano senza alcun paragone, sì nella durata, sì nella grandezza, sì nella universalità, questi di quà, forza è che altresì confessiate, non potersi commetter da voi un imprudenza, anzi una forsennatezza più a' vostri interessi contraria, che te, venendo in competenza gli uni, e gli altri, preferiate quanto alla stima pratica i secondi a' primi, cioè i transitorj agli eterni, i minori a' maggiori, e ciascuno d'essi solo da sè, al pieno complesso, e alla intierissima universalità di tutto il suo genere.

V. Considerate, che una tal forsennatezza si commette dagli uomini in qualunque peccato mortale. Giachè nè può alcuno peccar gravemente, senza che in quel medesimo punto perda il Paradiso, e si faccia reo dell' Inferno, nè per altro così pecca, che ò per acquistare alcun bene, o per evitare alcun male della vita presente. Facciamo dunque, che il motivo; da cui vien' egli stimolato a peccare, sia qualche bene, come a dire l'acquisto fraudolento di pingue eredità. Eccolo, prima di commetter quella fraude, in mezzo a due beni, sommanente ineguali fra loro, cioè in mezzo all'eredità terrena di quà, e all'eredità celeste di là: costretto ad eleggersi l'una, e rifiutar l'altra, giachè non le può godere amendue. Ogni ragione certamente gli persuade a preferir la seconda. Mentre, quando si appiglia alla prima, non potrà possederla, che per pochi anni: nè acquisterà più che quattro, o cinque mila scudi d'entrata annuale: nè l'acquisto suddetto, ancorche lo faccia ricco, verrà in-

sieme a farlo sano, bello, dotto, e di tutti gli altri beni pienamente fornito. Dovechè, appigliandosi alla seconda, è sicurissima di averla a godere senza niun fine per tutta l'eternità: e che possederà in essa un valsente inestimabile, cioè il medesimo Dio, con tutti gli suoi infiniti tesori: e che, possedendola, verrà insieme a liberarsi per tutta l'Eternità da ogni male, e godere ogni sorte di beni possibili. Or che fa egli? Scelga, dice, (sì tutto ciò per l'appunto, *Et ad verbum*, se non con la bocca, almen praticamente, e con l'equivalenza de' latti egli dice, scegasi pure, a chi così piace, l'eredità del Cielo, che io anzi voglio aver la terrena. Ma com'è possibile, stante l'esser quella, per qualunque verso si miri, incomparabilmente migliore, e più degna di eleggersi? Tanto è. Siasi ella pur tale, che io non me ne curo, e voglio anzi questa. Che ne dite? Può fingersi elezione più irragionevole, più cieca, più stolida? Nè altramente succede, quando il motivo di peccare sia la fuga del male, come per esempio la fuga del disonore, che può risultargli, quando non accetti un duello. Mentre qui ancora lo vedete, prima di risolvervi, posto infra due mali, impossibili a schivarsi amendue, e de' quali perciò ha necessariamente da eleggersi l'uno, se non vuole incorrer nell'altro: cioè frà l'ignominia di codardo, che, ricusando il duello, contrarrà in terra; e l'ignominia di dannato, e schiavo abiettilissimo del Demonio, che, accettandolo, si meriterà nell'inferno. Or chi non vede, ch'essendo questa seconda sorte d'ignominia necessariamente eterna, e senza niun termine; quella prima temporale, e ristretta a pochi anni: questa gravissima, fondata sul vero, e da comparire nell'estremo giudizio a

tutto l'Universo; quella mediocre, vana, e appresso poche persone: questa congiunta con povertà estrema, con dolori intollerabili, e con ogni altra sorte di atrocissimi mali; quella compatibile con perfetta sanità, con abbondanti ricchezze, e con ogni altra copia di bene: chi non vede, dico, che, quando egli non abbia perduto totalmente il cervello, dovrebbe di buonissimo grado, e senza niun indugio, con l'elezione di quella ricattarsi da questa? Eppure (O frenesia, da non potersi degnamente ammirare.) affine di non essere in una Città, o Provincia, per venti, o trent'anni riputato vile, e codardo, il quale altrui sinistro concetto, con togli qualche parte del suo onore, non gli torrebbe però, che non potesse al medesimo tempo fra molti altri beni, e piaceri passar comodamente la vita vuole anzi essere nel dì dell'estremo giudizio, presenti tutte le Creature della terra, e del Cielo, condannato da Dio, come un ribaldo, un vituperoso, un infame, all'eterna prigion dell'Inferno, e quivi soffrir dal Demonio strapazzi che non si farebbero, non che a niun vilissimo schiavo, ma ne pure a veruna delle più dispregiabili bestie: con certezza di avere a durare in uno stato di sì estrema abiezione, anzi di tutte altresì le immaginabili pene, e miserie, che all'abiezione vanno ivi congiunte, per quanto durerà l'eternità, da niuno compatito e curato, vile agli occhi di tutto il mondo, e abominevole per fino a sè stesso. Ammirate una tal frenesia: e ricordandovi, quante volte vi siate lasciato pur voi pervertire da essa il giudizio, proponete di non voler essere per l'avanti nelle vostre elezioni sì stolto. *Intelligite insipiente, in populo, & stulti aliquando sapite.*
Psalm. 93.

VI. Considerate, che, quantunque vi paja di viver lontano da' peccati mortali, non potete tuttavia lusingarvi di esser totalmente libero dalla sopradetta follia, come s'ella fusse propria de' soli Peccatori, e Mondani. Anzi, quando ben riflettiate al vostro operare, vedrete d'incorrervi sovente pur voi, cioè ogni volta che ò per non privarvi di qualche soddisfazzion' umana, ò per liberarvi da qualche molestia e commettete alcun difetto, e tralasciate alcun opera buona, confacevole al vostro stato, e da Dio specialmente inspiratavi. Essendo manifestò, che in ciascuna di tali occorrenze voi fate più conto del piccolissimo bene, ò mal temporale; per cui vi movete a commetter que' difetti, e lasciar quelle opere buone, che dell'eterna, e ineffabil mercede, la quale, schivando gli uni, e intraprendendo l'altre, vi guadagnereste nel Cielo. Confondetevi dunque, e imparate di qui, quanto necessario a ben viver nel tempo presente sia il giusto concetto, e'l vivo conoscimento della futura Eternità: risolvendo perciò di volerlo più seriamente ruminar da quì avanti, nè con altre regole, che le sue, governarvi in tutti i vostri giudizj, in tutte le vostre elezioni.

MEDITAZIONE II.

Della malizia del Peccato mortale, per conto de' gravissimi danni, che cagiona a chi lo commette.

Conterrà sei punti.

1. *Che il Peccato mortale toglie all'anima la sua bellezza spirituale, rendendola più deforme d'ogni mostro.*

2. *Che*

- 3 Che le toglie tutta la sua nobiltà, rendendola vile più d'ogni bestia.
- 3 Che le toglie l'amicizia di Dio, facendo che da lui sia odiata, e tenuta per nemica.
- 4 Che le toglie ogni diritto all' eredità del Regno celeste.
- 5 Che la fa rea dell' Inferno, tenendola sospesa per un debolissimo filo sopra quel sì orribile abisso.
- 6 Che le anticipa anche in questa vita l' Inferno, riempiendola d'inquietudini, turbazioni, e rimorsi.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate, che il Peccato mortale rendel'anima deforme, schifosa, e orribile a vedersi, più che non è qualunque corpo ricoperto di stomachevolissime ulceri, o in altra mostruosa maniera stranamente contraffatto: talche, se potesse vedersi in uno specchio, s' inorridirebbe di sè stessa, nè potrebbe sostener di mirarsi. E ciò per due capi: primo per la bruttezza propria, & essenziale dell'istesso atto peccaminoso: il quale, essendo intrinsecamente sconcio, disdicevole, contrario ad ogni dovere, e più da brutto, che da animal ragionevole toglie islo fatto, a chi lo commette, tutta la sua interior simetria: nè altrimenti lo sfigura, che sfigurato comparirebbe un volto, in cui gli occhi, il naso, e la bocca si vedessero fuori del suo sito, e senza la proporzione loro naturalmente dovuta. Il secondo capo è, perchè all'entrare il peccato in un'anima, ne fa subito uscire la grazia santificante, ch' era tutta la sua bellezza soprannaturale, e senza di cui vien ella a restarsi odiosa, & abominevole agli occhi di Dio, niente-

nientemeno che odioso, e abominevole sia a nostri occhi un cadavero, verminoso, e disfatto in putredine. Talche possono sopra lei rinnovarsi i treni di Geremia, *Quomodo obscuratum est aurum, mutatus est color optimus &c. Candidiores Nazarei ejus nive &c. Denigrata est super carbonis facies eorum.* Posto ciò, fingete, che Iddio, per trattener gli Uomini dal peccato, ogni volta che uno mormora, ò commette altra colpa mortale, lo facesse ivi subito diventar negro, come un Etiopo, e stravolto in tutt'i membri, a guisa d'un mostro, ò quale suol comparire, quando prende figura visibile, un Demonio. Parvi, che in tal caso farebbero gli Uomini così facili, come ora, a peccare: ò che, essendo per disgrazia caduti in peccato, differirebbero, come tanti ora fanno, per mesi, e per anni l'uscirne; Io credo certamente, che no Mentre, a discorrer da Sav), direbbero: Ma non mi torna conto, per un vano, e folle capriccio divenir sì mostruoso, che a niuno offerra il cuore di vedermi. E credo altresì, che se alcun d'essi per fragilità umana peccasse, non tralascerebbe di cancellar quanto prima mediante la penitenza quella deformità, che avesse peccando contratta. Or è certissimo, che una sì fatta metamorfosi succede infallibilmente nell'anima di chiunque pecca, e vi succede, ogni qualvolta egli pecca, e vi dura, finche non ne sia escluso il peccato. Se dunque la deformità esterna del corpo, quando sempre dal peccato seguisse, ci renderebbe col suo timore, e più lenti a commettere, e più solleciti di emendar quantoprima i peccati, perchè non avrà a renderci tali un a somigliante, anzi maggior deformità, che sappiamo per certo risultare da ogni peccato nell'anima,

parte

parte nostra tanto del corpo più nobile, e la cui bellezza perciò dovrebbe molto più esserci a cuore? Forse perchè questa non è tanto visibile, quanto quella farebbe; Anzi tutto al rovescio. Mentre quella potrebbe, ò con chiuderci in casa, ò con ritirarci in villa, all' altrui aspetto sottrarsi. Dovechè questa non può in niun modo celarsi, talche continuamente ò di giorno, ò di notte non comparisca in abominevol sembiante a gli occhi de' Santi, degli Angeli, e quel, che più importa, di Dio.

II. Considerate; che il peccato mortale toglie all' Uomo l' eminentissima, e soprannaturale dignità della Grazia Divina; ond' è negli occhi di Dio incomparabilmente più sublime, più pregiato, e più nobile, non pur di tutti Monarchi terreni, ma di tuttianche gli Angeli, secondo la lor naturale eccellenza micati. Questa dico sì impareggiabil nobiltà gli rapisce il peccato, rendendolo, di superiore che prima era a tutte le nature e create, e creabili, più dispregevole, e abietto d' ogni verme, d' ogni rospo, ò altra tale vilissima bestia. E per meglio chiarirvene, scendete con la considerazion nell' Inferno, a mirar le atrocissime pene, che ivi soffrono gl' Infelici Dannati, e fra quelle i loro inconsolabili pianti, le dolorosissime strida, le desperatissime smanie. Tutto ciò vede Dio, nè per questo se ne muove a pietà. Ma come? direte. O dove è qui il suo cuor sì paterno? Così dunque non degnare di niuna compassione que' miseri, il cui sì continuo, e sì acerbo penare basterebbe ad intenerir le medesime pietre? Ne desiderate saper la ragione? Eccola. Non ne ha compassione, perchè, stando essi in peccato, nulla ne' tuoi occhi più sono, che farebbe nel vostro concetto qualunque abjettilissima bestia, come
per

per esempio una vipera : la quale se a caso venga dinanzi a voi con fasso, ò bastone mortalmente ferita, ancorchè la veggiate fra gli affanni della vicina morte, or tutta in sè rannicchiarsi, or quà, e là dolorosamente contorcersi, nè possiate dubitare, che al maggior segno patisca ; tuttavia tanto siete lontano dal pigliarvene pena, che anzi vi fermate a mirare, quasi curioso, e gustevole oggetto, quegli ultimi tratti della sua mortale agonia. Nè temete, che veruno possa quindi riputarvi inumano, e crudele : dicendo, quella esser finalmente una vipera, bestia vile, e malefica, nè perciò meritevole, che del suo quantosivoglia stentato agonizzare si faccia da voi verun caso. Ecco dunque, à quale stato si riduca l'Uomo, peccando, Si riduce a sì estrema viltà, che, laddove Iddio avanti il mirava, per così dir, con rispetto, quasi superiore a tutta la natura, ora lo rimira, quasi una bestia, indegna di haver sene, per quanto mai pata, niun sento, e riguardo. *Homo, cum in honore esset, non intellexit : comparatus est jumentis insipientibus, & similis factus est illis. Psalm. 48.* E questi poi sono quelli, che si piccano di avere spiriti nobili, e stanno tanto sul punto dell' onore, e sì ostinatamente contendono per titoli, e luoghi più splendidi, nè possono patire di calare un dito dal lor grado, e di esser trattati men decorosamente, di quanto alla lor dignità si convenga. Che spiriti nobili? Che sento d' onore? Mentre con obbrobriosa viltà d'animo, per soddisfare ad un indegno appetito, non si curan di perdere ogni nobiltà, e di abbassarsi, non che all' infimo grado fra gli Uomini, ma insino alla condizione, e allo stato di bestie.

III. Considerate, che il peccato toglie a chi lo commette l'amicizia di Dio, pregio superiore ad

re ad ogni stima, come quello, che, mediante la perfetta comunicazione di tutte le cose fra gli amici richiesta, fa esser cosa nostra tutte le onnipotenti forze, e infinite ricchezze di Dio, rendendoci, per così dire, quasi altrettanti nuovi Dei, di cui possa affermarli, *Ego dixi: Dii estis, & Filii Excelsi omnes*. Anzi, come se fusse poco spogliar l'uomo di un tanto bene, dal possesso dell'amicizia lo precipita nel reato dell'inimicizia, e disgrazia divina. Talche quel Sovrano Signore, da cui poco avanti era cordialmente amato, e tenuto caro, quasi un' *alter idem*, ora non lo può più vedere, gli porta un capitalissimo odio, e l'ha in conto di giurato nemico. La qual peripezia quanto sia tragica, e deplorabile, chi può degnamente spiegarlo? Certo che l'amicizia eziandio di un Monarca terreno, non ostante l'esser quegli uomo fragile, e mortale, e a tutte le comuni miserie di natura, nientemeno che tutti noi sottoposto, si tiene in tal conto, che il dolore di esserne decaduti è bastato a privar molti di vita. Si come infragli altri successe a quel D. Alvaro Bassano Marchese di S. Croce, destinato da Filippo II. Re di Spagna per Ammiraglio della sua Armata navale contra l'Inghilterra. Il quale, sentendosi dir dal Re, per finire altrui relazioni poco di lui soddisfatto, Marchese, voimal corrispondete all'amore da me dimostratovi; tal disgusto se ne prese, che, tornato a casa, infermò: e dal letto passò in breve al sepolcro. E pure non l'aveva il Re dichiarato suo nemico, e ribelle, ne da tale l'odiava, anzi ne pure l'aveva dalla sua grazia totalmente escluso, ma si era solamente in quella verso lui raffreddato. Se dunque il solo calar per qualche grado nell'amicizia di un Principe terreno, tanto gran male si stima, e par-

e partorisce accoramenti sì estremi; qual concetto dovrà avere, come innorridirsi del suo stato il Peccatore, che sà fuor d'ogni dubbio, di essere dall'intima amicizia con Dio, R è de' R è, e Signor de' Signori, nella sua espressa inimicizia caduto: e può ad ogni momento dir fra sè stesso, Io son ora nemico di Dio. Quel Dio, nelle cui mani stà la mia vita, e la mia morte: dal cui sdegno non vi è fuga, nè scampo: il qual può, ogni qual volta gli piaccia, e in qualunque modo gli piaccia, punirmi; sì quegli, quegli adesso mi ha in abominazione, mi tien contato fra suoi ribelli, mi porta un fierissimo odio? Qual pensiero può formarsi nella mente di un' uomo, più tetro, più orrido, più ferale di questo? E può, chi ciò sà, chi di ciò si ricorda, chi ciò sente dalla sua coscienza ripeterfi, non agghiacciare, e interrizzir di spavento?

IV. Considerate, che il peccato priva l'anima del diritto, che avanti di commetterlo avea sopra il Regno de' Ciel. Giacchè, quanto è certo, che quella beatissima eredità, prima di peccare per titolo di giustizia era sua, nè poteva ò da veruno esserle impedita, ò da Dio stesso negata; tanto è pur infallibile, che peccando se n'è resa incapace, che se l'ha giocata, e perduta, conforme a quella dichiarazione dell' Appostolo, *Nolite errare: neque fornicarii, neque idolis servientes, neque aulteri, neque molles, neque Eccl. Regnum Dei possidebunt.* 1. ad Cor. 6. No, in conto veruno non possidebunt. Non è fatto quel bene per loro: non occorre, che, durando ad esser tali, ne sperin l'acquisto. Or che perdita è questa? Perdita non di un traffico, non di un Patrimonio, non di un Principato, ò altro bene, caduco, e terreno; ma di un Regno celeste, di una gloria eterna, di una total beatitudine. E pur
quanto

quanto niun conto ne fanno i Peccatori? Quanto niuna cura se ne prendono? Fate, che ricevano la decisione contraria in qualche grossa lite: che si veggano fallir le speranze di qualche primaria dignità: che odano, essere andata a fondo una Nave, dove era il meglio del lor valfente. Oh che malinconie! Oh che abbattimenti d'animo! Oh che affanni di cuore! La piaga è incurabile. Non ha Candia dittami, nè balsami Arabia, che bastino a mitigarne la doglia. Diciam meno. Fate, che, giuocando a carte, lascino sul tavoliere un centinaio di doble. Come portano quella jatura? Non ne fanno dissimulare il cruccio: tornano a casa tutti burberi, bestemmiano la lor mala fortuna: per ogni cosa si disgustano con la moglie, e gridan co' servi: amara lor riesce la cena: a fatica possono prender sonno quella notte. Or fate, che questi tali, cotanto sensitivi d'ogni scapito temporale, vengano poi a cadere in peccato, ch'è quanto dire, a perdere il Cielo, l'anima, Iddio. Senton forse, quanto dovrebbero, ò quanto almeno que' minori infortunj, questo sommo, e gravissimo danno? Anzi di questo, che solo è d'importanza, e per cui dovrebbero essere inconsolabili, non dimostran niun senso: ma tranquilli nell'animo, e sereni nel volto, come se il tutto fusse salvo, si odon ripetere, *Peccavi, & quid mihi accidit triste, Eccli. 5.* Non dissimili da quel Rè, à cui, occupato in continue danze e festini, mentre che i nemici l'andavano a poco a poco spogliando del Regno, disse acutamente un suo Capitano, di non aver veduto altri, che più allegramente di lui perdesse il suo. Compatite a quella doppia cecità, con cui e sì facilmente perdono il sommo lor bene, e sì poco ne senton la perdita.

V. Con-

V. Considerate, che il peccato, oltre il rendervi indegno del Cielo, vi fa di più reo dell' Inferno, tenendovi ad ogn' ora in continuo pericolo e disposizione di cadervi. Per immagine del qual vostro stato, fingetevi un Uomo, da logoro, e sottile spago pendente sopra una voragine, cento passi profonda, e tutta nel più cupo suo seno di velenosi serpacci ripiena. Qual vi pare, che farebbe il suo cuore? Gli darebbe forse l'animo di barzelettare, e di ridere, di dormire? Pensate. Anzi tutto attonito, tremante, e pieno d'orrore, per l'apprensione di un sì grave suo rischio, non altro farebbe, che rimirare ora lo spago, da cui pende, ora il precipizio, che ha sotto a' piedi: ripensando fra sè, Ahimè, quanto poco ci vuole, che un sostegno sì debole per lo peso del corpo si rompa? E quando ciò seguisse, che farebbe di me? Come piomberei capo volto colà giù? Qual crepaccio vi darei? Come senz'alcuna difesa rimarrei pascolo miserabile di que' brutti, e fieri animali, che mi stanno ivi con le gole spalancate aspettando? Or tale per i' appunto è lo stato di chiunque trovasi in disgrazia di Dio. Se ne sta giorno, e notte, sospeso per un fragilissimo filo, qual' è il nostro viver mortale, sopra l'orrendissima bocca degli' abissi tartarei. Che se, com'è facilissimo, e a tanti tutto giorno succede, quel filo, per violenza di tremuoto, per colpo di fulmine, per caduta di goccia, per affogamento di catarro, per oppressione di sangue, o altro subitaneo accidente si rompa, eccolo, senza niun rimedio, nè scampo, precipitar colà giù, con certezza di dovervi restar sempre fra' diavoli, d' ogni serpe, e altra bestia più terribili, in eterna morte sepolto. E stando così, può vivere allegro, può pensare a givochi, e trastulli, può

può prendersi un' ora di sonno? Ah miserabile, che non riflettete in qual rischio si trovi! *Gens absque consilio est, & sine prudentia. Utinam saperent, & intelligerent, ac novissima providerent. Deut. 32.*

VI. Considerate, che il peccato anticipa all'anima, che in sè lo riceve, prima ancor della morte, l'Inferno: togliendole tutta la sua pace, e riempiendola di turbazioni, di rimorsi, e terrori, sì che non abbia un' ora di sicurezza, di quiete, e di sincero godere. Quando l'uomo si sente dalla sua concupiscenza incitato a peccare, apprende per illusione della fantasia nell'oggetto peccaminoso una soddisfazione inesplicabile, e bastevole a farlo, ove se la prenda, beato. Bene, sia così. Ma quella soddisfazione, qualunque ella mai è, passa in pochi momenti: lasciando poi l'anima, che pensava di godervi una quasi beatitudine, piena di pentimento, di confusione, e vergogna: ed oh con quali, e quanto lunghe amarezze le fa scontare quel brevissimo assaggio di dolce! Rimettetevi dunque avanti tutti insieme questi sei gravissimi danni: e, quando la sensualità vi suggerisse, grande essere il gusto, che in soddisfare a' suoi peccaminosi appetiti si prova, non vi trattenete a contendere intorno ad un tal punto con lei: ma dite, siasi esso pur grande, anzi grandissimo, e per più doppij maggiore di quanto mi si rappresenta; merita forse perciò, che io il comperi a prezzo sì caro? Certo che, per quanto saporta più del nettare fosse una vivanda, e per quanto mi stimolasse l'appetito a mangiarla; se tuttavia da persona degna di fede intendessi, esser ella di mortal tossico infetta, non avrei mai ardire di pigliarne un boccone: riflettendo, esser pazzia manifesta, pel breve diretto, che
sen-

sentirò in mandar quel morfello giù per la gola, trangugiarmi la morte. E quando da sfrenata ingordigia mi lasciassi a ciò indurre, tutti direbbero, che ho perduto affatto il cervello. Come dunque, per dilettevolissimo che mi si rappresenti il peccato, e per veementissima inclinazione, che il mio senso vi abbia, offerò di commetterlo, mentre mi assicura la Fede, un' istessa cosa essere l'assaggiarlo, e il rimaner morto nell'anima? *In quocumque die comederis ex eo, morte morieris. Gen. 2.* E, quando più valesse l'avidità del suo dolce, a farmelo assaporare: che il terrore del suo veleno, a ritirarmene; come non opererei, per giudizio di tutti, anzi per mia istessa confessione, da solennissimo pazzo? *Numquid potest aliquid gustare, quod gustatum affert mortem? Job 6.*

MEDITAZIONE III.

Della malizia del Peccato Mortale, in riguardo de' tremendi gastighi, con cui Iddio l'ha punito, e punisce: dimostrando in ciò, quanto l'odj, e quanto lo dobbiamo odiare pur noi.

Conterrà quattro punti.

- 1 Il gastigò, con cui ha punita Iddio la superbia di Lucifero, e degli Angeli suoi seguaci, precipitando per quel solo peccato una sì innumerabil moltitudine di nobilissimi spiriti dal Cielo negli abissi Infernali. Dove, oltre l'inferirne l'estrema malizia del peccato, possiamo ancora osservare l'ineffabile misericordia, da Dio usata con noi, mentre, non avendo sopportato negli Angeli nè pure

- pure un solo peccato; a noi, Creature sì inferiori, tanti, e tanti ne ha perdonati.*
- 2 Il castigo, con cui punì la disubbidienza di Adamo, condannando per quel solo peccato sì lui, sì quanti uomini dovean nascer da lui infino alla fine del Mondo, a tutte le sì molte, sì varie, e sì gravi miserie della Vita presente.
 - 3 Il castigo, con cui punisce qualunque peccato nella vita futura, condannando, chiunque muore con esso, ad un' eternità di tormenti nell' Inferno; e ciò giustissimamente, anzi nè pur tutto usando il rigore di una esatta giustizia: d'onde segue, maggior male, e da aversi in più orrore esser il peccato, che il medesimo Inferno.
 - 4 Il castigo della Passione, e Morte sì acerba, con cui ha puniti i nostri peccati nella Persona del suo stesso Figliuolo unigenito Gesù Cristo: Persona per altro da lui infinitamente amata, e di tanto infinito valore, che più orribil cosa è il patirsi da lei una sola sferzata, che l'andare in perdizione tutti gli uomini, e tutti gli Angeli insieme.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**onsiderate il castigo di Lucifero, e degli Angeli suoi seguaci. Erano innumerabili, più che le arene del mare. Erano eccellentissimi Spiriti, e le più riguardevoli creature di tutto l'Universo. Tuttavia, perchè accecati dalla superbia ricusarono di soggettarli a Dio, che fece egli? Non ebbe niun riguardo nè all' immensità del lor numero, nè all' eminenza della loro natura, nè alle singolarissime doti di sapienza, possanza, e beltà, onde gli aveva sì mirabilmente adornati :
ma,

ma, dimenticatosi dell'amor sì speciale, che aveva lor portato, per quella prima, e sola colpa, tutt'insieme, e in punto di Angeli gli fece Demonj, e dal Cielo gli precipitò negli abissi. Che vi pare d'una sì severa, e sì orribil giustizia? Ponderatela alcun poco, e da essa arguite, quanto grande esser debba la malizia del peccato: mentre un Dio, ch'è l'istessa misericordia, e bontà, in tante, e sì nobili, e tanto da sè amate creature, così rigorosamente il punì. Fingiamo, che qualche gran Monarca condannasse da trenta Principi del suo Imperio, ad essere tutti l'un dopo l'altro decollati in pubblica piazza. Che tragico, e ferale spettacolo sarebbe mai quello? Quanto strepitosa se ne spargerebbe d'ogn' intorno la fama? E quali sensi di ammirazione, e d'orrore ecciterebbe, in chiunque ne udisse il racconto? Così dunque tanti eccellentissimi Personaggi, fior di nobiltà, e splendore di tutto il Regno, in un'istesso dì, e luogo, lasciare il capo sotto ad una mannaja? Tutti al certo direbbero, non poter esser, che grave oltre modo l'eccesso, per cui si fosse mosso quel Sovrano, massimamente se di genio non crudele, nè tirannico, a sì straordinaria giustizia. Ma che sono trenta titolati della terra, dirimpetto a tanti milioni di Spiriti Angelici, superiori ciascun di essi, come dice S. Gio: Crisostomo, in dignità di natura a tutto l'Universo sensibile? Ne condannati già ad un colpo di scure, ma ad un'Eternità di tormenti? Chi dunque non si empirà quì d'orrore? Chi non esclamerà tutto attonito, O Peccato, Peccato, troppo gran mostro di malvagità convien dir che tu sii, da che hai costretto Iddio, elementissimo Padre, ad un'esecuzione di tanto rigore, contro a tante delle sue più prin-

principali, e a sè più care creature! Nè meno, che l'estrema malizia del Peccato, potete, e dovete in questo castigo degli Angeli apostati riconoscere l'incredibil clemenza, da Dio usata con voi. Mentre, non avendo a quelli fatta grazia nè pur di un sol peccato, tanti, e tanti a voi ne ha perdonati. Certo che, alla prima offesa da voi fattagli, richiedeva la Giustizia, che colto dalla morte, andasse a pagarne per tutta l'Eternità nell'Inferno la pena dovuta. Nè di ciò vi sareste potuto dolere, più che possa dolarsi, chi pel primo omicidio da sè fatto vien mandato alla forca. Tanto più, che essendosi così proceduto con gli Angeli, perche a voi, creatura sì inferiore, dovea averli maggior riguardo? Ma Iddio tuttavia per eccesso di bontà vi ha perdonata quella prima offesa. E voi, che havete fatto? In luogo di tutto consagrarvi al suo amore per una grazia sì grande, con temerità, e sconoscenza più che diabolica siete ritornato ad offenderlo. Sì? Dopo un perdono sì grazioso, e ne pur concesso agli Angeli, di bel nuovo mi offendi? Orsù non vi è più clemenza per tè. Vattene, vattene pure all'Inferno, due volte dovutoti. Tale al certo era la sentenza, che almeno pel secondo peccato dovevate ricever da Dio. Giachè anche qui in terra, se un'omicida, a cui sia stata perdonata la forca, torni a commetter nuovo omicidio, non vi è Principe sì clemente, da cui egli stesso ardisca di chiedere, o sperare nuovo perdono. Con tutto ciò Iddio ha havuto pazienza, concedendovi anche per quella seconda volta il perdono. Dovea ciò certamente bastare sì a voi, per non più offenderlo, sì a lui, per non più perdonarvi. Ma è forse bastato? No. Perche, passando voi senza niun riguardo alla terza offesa, nè pure

D

vi

vi ha per quella punito: aggiungendovi la quarta vel l'ha nientemen perdonata: e l'istesso è seguito circa la quinta, circa la sesta, e circa altre senza numero, da voi, dopo il perdono tante volte ricevuto, con nuova, e maggior baldanza commesse. O eccessi di pazienza, non mai in nessun padre, verso un figliuol contumace, non che in nessun Principe verso un suddito ribelle veduti! O prodigj di bontà, che rendono attoniti per istupore gli Angeli, e fanno scoppiar d'invidia i Demonj! non potendo digerire i superbi, come Iddio, comun Padre, in loro, nobilissimi Spiriti, non abbia tollerata nè pure una sola sua offesa; e nell'uomo, vil verme della terra, tante, e tante ogni giorno, senza niun risentimento, ne toleri. Ma se essi da questa, per così dire, parzialità verso voi, cavan sensi di cruccio, e di rabbia; quali sensi di riconoscimento, ed amore voi cavar ne dovete? Dovete stupirvi, come un Dio, che, per esser somma rettitudine, odia sommamente il peccato, abbia potuto tante volte in voi sopportarlo, e lasciarlo impunito. Dovete di più confessare, che siccome in confronto dell' Inferno sono un nulla tutti mali della vita presente; così, essendovi quello da lui stato tante volte rimesso, ineguallissima, e quasi niuna ricompensa di un tanto beneficio può dirsi tutto ciò, che di patimenti e travagli temporali per suo amor toleriate: e che perciò troppo mal corrispondereste all' infinità delle obbligazioni con lui quindi contratte, se vi fosse cosa al mondo sì dura, la quale ò haveste difficoltà d'intraprender per lui; ò, intraprendendola, vi paresse di aver fatto affai, e refogli ugual contraccambio. Ma sopra tutto dovete confondervi della stranissima, e mostruosissima ingratitudine da voi dimostratagli.

tagli. Mentre, dopo avervi egli con tanto singolar benignità perdonate le prime vostre offese, e l'eterna morte per ciascuna di quelle dovutavi; il qual perdono, quando non fosse in voi estinto ogni senso di umanità, e di convenienza, ne avanzaste in fieraZZa le medesime bestie, doveva necessitarvi ad amare un Padron sì benefico, e rendervi quasi impossibile il mai più pensare di offenderlo, non solamente siete ritornato a fargli nuove offese; ma, per incitamento di più animosamente tornarvi: havete havuto il perdono, da lui altre volte concessovi, cioè la sua medesima sì prodigiosa bontà verso voi: portandovi male, non pure con chi vi aveva fatto bene, ma per questo istesso, perche vi aveva fatto bene. Eccello di fellonia, che non può a bastanza detestarsi, fuor d'ogni esemplo, di là da ogni termine, ignoto alle bestie più feroci, non mai praticato da' medesimi Diavoli, e per cui degnamente punire, poco è l'Inferno presente; ma altri nuovi, e peggiori Inferni dalla Giustizia Divina formar si dovrebbero.

II. Considerate il castigo di Adamo, per la disubbidienza commessa in mangiare del pomo vietato. Qual risentimento ne fè Iddio? Sbandì immantenente il Reo dal Paradiso terrestre: gli tolse tutti i singolarissimi privilegi della Giustizia originale: condannollo alla morte, e a tutte le sì molte, e sì gravi penalità del nostro viver mortale. Ma questo è nulla. Per quel solo peccato volle, che all' istessa condanna soggiacesse tutto il genere umano, che doveva fino al fine del Mondo di lui propagarsi. Picciola forse vi par la gravezza di un castigo sì universale, e sì lungo? Non così vi parrà, se l'andiate a parte per parte osservando. Sù dunque, richiamatevi a memoria tut-

ti i travagli, disgusti, dolori, e patimenti sì di corpo, sì d'anima, che dalla prima vostra fanciullezza, sino a questo punto avete sofferti. Che altro son tutti, se non pena di quel primo Peccato? Passate più avanti a considerare, quanto mai da ciascuno degli altri innumerevoli uomini sin ad ora vivuti si è patito ò di fatiche, disagi, infermità, e carnificine nel corpo; ò di affanni, disgusti, malinconie, crepacuori, e afflizioni nell' animo. Tutto ciò dico, ammassate nella vostra fantasia: con sovraporre di più ad un tal cumulo di gravissime sì, ma individuali miserie, per giunta, che ne radoppi l'orrore, quante mai rovine di Città, desolazioni di provincie, e stragi di popoli, in tutti i secoli dal principio del Mondo trascorsi, ha successivamente cagionate ò la violenza de' tremuoti, ò la malignità delle pestilenze, ò il furor delle guerre. Quindi, dopo aver contemplata una sì funesta, e sì orribil congerie di mali, soggiungete: Tutte queste sì private, sì pubbliche calamità non sono altro, che castighi, ed effetti del sol primo peccato. A lui principalmente se ne deve l'odio. Se non entrava esso nel mondo, nulla entrato vi sarebbe di mali, nulla avrebbe di che lamentarsi il vivere umano. D'onde per ultimo facile faravvi il conchiudere, quanto atroce, pestifero, e terribil veleno sia il peccato mortale: dacchè una sola sua gocciola è bastata, per attollicar tutt' i secoli, e tutto inondare con un sì feroce diluvio di sciagure, e di lagrime il mondo. Conclusione poco intesa dal comune degli uomini, ma troppo importante ad intendersi: e la quale ove da voi ben s'intenda, non farete mai così incoerente a voi stesso, che per fuggire verun male della vita presente, come la povertà, ò il dolore,

re, ò l'infamia, vi rechiate a peccare. Anzi l'istesso abborrimento della povertà, del dolore, e dell'infamia vi spingerà a temere, odiare, e fuggire il peccato: come quello, che essendo la cagione primaria sì di quelle, sì di tutte le altre unane miserie, deve più di ciascuna fra esse, anzi più di tutt'esse temersi, abborrirsi, e schivarsi. Nè perciò minor follia stimerete il commetterlo, per camparvi da alcuno di que' suoi disgustevoli effetti, che se taluno, per timore di una scottatura, ò per fuggire dalla noja del fumo, si gittasse nel fuoco.

III. Considerate il castigo, con cui Iddio punisce dopo morte il peccato, cioè un dolorosissimo, e continuo bruciare, per quanto durerà l'Eternità, nelle fiamme Infernali. Castigo certamente, che, se vi parrebbe orribilissimo, quando ancora non l'avete à provare più che per un anno, anzi più che per un giorno, potete indiraccogliere, quanto trapassi ogni orrore il doverlo per infiniti anni soffrire. Ciò dunque presupposto, discorrete frà voi stesso così: E' cosa certissima, che Iddio non punisce i nostri misfatti con pena eccedente il lor merito. Giachè, se niun Uomo da bene commetterebbe una tale ingiustizia, come può venirci in sospetto, che sia per commetterla, chi è l'istella perfetissima, ed essenzial rettitudine? Tanto più che, attesa l'infinita pienezza della sua beatitudine, niun minimo prò verrebbe indi a seguirgli. Dunque è pur certissimo, che, mentre per castigo d'ogni colpa mortale ha egli prescritto l'Inferno, gli eterni tormenti di questo sono a quella giustamente dovuti, nè possono perciò crederli maggior male di essa. Anzi passano più avanti i Teologi, affermando, tanto lungi esser Dio

dal poter mai castigare i Peccatori *ultra condignum*, cioè con pena eccedente il lor merito, che anche, nel decretar lorol'Inferno, gli punisce *citra condignum*, cioè con pena inferiore al lor merito. Dalla quale lor dottrina deducesi, maggiore essere il male, che il Dannato commise, ogni qual volta peccò, del male, che soffrirà, bruciando per tutta l'Eternità nell'Inferno: talche, messo quello al confronto di questo in billancia, non solamente non gli cede di peso, ma con la sua preponderante malizia dà il tracollo alla billancia, e fa salire in aria l'Inferno, non ostante tutta la smisurata gravezza del suo eterno penare. Da tutto il qual discorso viene ad inferirsi, che essendo il Peccato maggior male del medesimo Inferno, ogni ragion vuole, che voi l'abborriate, e fuggiate più ancora del medesimo Inferno, talchè, se fusse posto in necessità d'incorrere ò nell'uno, ò nell'altro, eleggeste più tosto, quasi per minor male, di cadere in quell'orrendissimo baratro di eterni supplicj, che di ammetter nell'anima un sol peccato mortale. Manifesto argomento di quel che, ad operare secondo la retta ragione, dobbiate risolvere, quando vi trovate in necessità, ò di peccare, ò di soggiacere a qualche male della vita presente. Imperocchè se, anzi che commettere un peccato, dovreste contentarvi di eternamente bruciar nell'inferno; quanto più, anzi che commetterlo, dovete contentarvi di soffrir per pochi anni qualunque mal della terra? Mentre ognuno di questi, anzi tutti questi presi insieme, rispetto all'eternità dell'Inferno, appena posson dirsi più che uno scherzo, che un logno, e che un ombra di male. O *mendaces, mendaces filii hominum in fratribus*, e quando raggiungerete una
vol-

volta le bilance de' vostri perversi giudizj? Ecco che cosa sia quel peccato, che commettete quasi *per risum*, e assorbite *sicut aquam*. E' una peste sì orrenda, che, a farne il giusto concetto, dovrete riputarlo maggior male, e quindi più temerlo, odiarlo, e fuggirlo, che l'istessa penosissima Eternità dell' Inferno.

IV. Considerate il castigo, con cui ha Iddio puniti i nostri peccati nella persona dell' istesso suo Figliuolo fatto Uomo: esiggendo, che una Persona, meritevole d' infinito riguardo, e basta dire dell' istessa natura, maestà, grandezza, e potenza con lui, per pagamento, e soddisfazione delle colpe altrui, si sommergesse in un' abisso sterminato d' ignominie, patimenti, e dolori. Certo che Gesù Cristo, per essere Uomo Dio, è una Persona tanto infinitamente apprezzabile, che il ricever lui un colpo di sferza, dovrebbe parerci accidente più strano, più atroce, più tragico, e quindi più farci innorridire, che l'eterna dannazione di tutti insieme gli Uomini, e gli Angeli. Quanto più dunque deve empirci d' orrore, e cavar fuor di noi per maraviglia, il vedere un Personaggio di sì trascendente eccellenza, e maestà, lacero in tutto il corpo da migliaja di sferzate, trafitto nelle tempie da corona tormentosa di spine, percosso con pelanti guanciate, e ricoperto d' immondi iputacchi nel viso, fatto lo schernito di vilissima gentaglia, trattato peggio che da schiavo, peggio che da bestia, infino a poter dire, *Ego autem sum vermis, & non homo, obprobrium hominum, & abjectio plebis*. Ps. 21. e finalmente, dopo ogni sorte di crudelissimi strazj, e di vituperosissimi affronti, inchiodato sopra un infame tronco di croce, spirare fra dolori indicibili la sua santissima

anima: nè tutto ciò per altra cagione, che per avere sopra di sè presi quasi mallevadore i nostri peccati. Ponderate questi tanto atroci rigori della divina Giustizia, contro un soggetto di tal qualità: inferendo da essi, quanto estremo sia l'odio, che Iddio porta al peccato: mentre non l'ha sofferto nè pure in chi, incapace di commetterlo, egli si era solamente per eccesso di carità addossato l'altrui, cioè nella Persona santissima del suo unigenito, e da sè infinitamente amato Figliuolo: senza prenderne in lui stesso una vendetta, che non sarebbe venuto in mente a nessuno il doverli, o potersi mai prendere, e che non può da veruno ò senz' impulso di autorità più che umana crederli presa, ò senza sommo stupore, & orrore pensarli. Inferite ciò, dico, e vedete di poi, se leggier sia la malizia delle colpe, che avete commesse: e se vi convenga l'ammetter mai nell'anima un mostro sì orribile, che dopo di aver disertato in gran parte di Angeli il Cielo, empiuta di gravissime scagure la terra, e accesa una fornace d' inestinguibili fiamme per eterno supplicio di chi gli dà ricetto in sè stesso è arrivato insino a far morir sù una croce, picno d' ignominie, di piaghe, e dolori l'istesso autor della vita.

MEDITAZIONE IV.

Della malizia del peccato mortale, per l' offesa grave, che, commettendolo, s' fa a Dio.

Conterrà quattro punti.

- 1 Che il peccar mortalmente è fare un ingiuria, e offesa grave a Dio: perche è un violar le sue leggi,

leggi, un dargli notabil digusto, & un posporre lui bene infinito, a' beni creati.

- 2 Quanto sia enorme questa offesa, per parte del offeso, che è un Signore d' infinita grandezza, e bontà.
- 3 Quanto ne cresca la gravetza, per parte del' offensore, Creatura sì miserabile, ch' è quasi un niente e rispetto a quel Dio che offende.
- 4 Quanto se le aggiunga di nuovo peso, e nuova indegnità per conto delle circostanze, che l' accompagnano, cioè del luogo, e del tempo, in cui si fa degli stromenti co' quali, e de' motivi pe' quali si fa.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**onsiderate, che il peccar mortalmente è un disubbidire a Dio; nè già disubbidirgli in qualunque materia, ma in materia di special sua premura, cioè in quelle sue leggi, dove egli si dichiara. che vuol essere principalmente ubbidito danoi, e che la lor trasgressione, siccome in singolar modo contraria alla sua essenzial rettitudine, sommamente gli dispiace, e che però tanto farà il trasgredirle, quanto il perdere esso fatto la sua grazia, figliolanza, e amicizia. D' onde segue, non poterli mai commetter peccato mortale, senza, che Dio venga ivi gravemente dispregiato, & offeso. E ciò per tre capi: primieramente per conto della dominativa, e legislativa sua podestà sopra tutte le creature, a cui il peccatore rifulsa di soggettarsi: con ingiuria non dissomigliante da quella, che fa ogni Vassallo al suo Rè, quando trasgredisce le leggi, sotto pena di morte da lui promulgate. Se-

D ,

con-

condariamente per conto dell' estrema sua aversione al peccato, della quale il Peccatore non fa verun caso, purchè soddisfaccia a' suoi sfregolati appetiti: mostrando con ciò un notabil dispreggio di lui, non altrimenti che notabil dispreggio del Padre mostrerebbe un figliuolo, con far qualche azione assai disdicevole, & in cui sapesse, che darà a lui sommo disgusto. Finalmente per conto della sua figliolanza, e amicizia, degnissima di preferirsi a tutti i beni del mondo, e pur dal Peccatore vilipesa a tal segno, che non ha niun riguardo di perderla per qualunque allettamento, e interesse terreno. Il che è fargli un'ingiuria non minore, di quella, che farebbe a qualche nobilissimo, e potentissimo. Rè una contadinella, da lui eletta per sua Sposa, se lo postponesse nella stima, e nell'amore all' infimo de' suoi guattereri, abbandonando lui, e' l reale suo talamo, per vivere in compagnia di quel vilissimo Drudo. Che stà dunque l' uomo a scusar le sue colpe, quasi sfoghi di passione, irragionevoli sì, ma non aventi con tutto questo niuna forza di nuocere a Dio, e di scemare eziandio per un atomo la pienissima sua beatitudine; nè tali perciò ch'egli debba pigliarsene gran fastidio, e non anzi nell'umana fragilità tolerargli? Vanissima, e senza niun peso è la sua scusa. Perchè, se peccando non reca à Dio verun danno; nulladimeno si sottrae dalla sua servitù, calpesta le sue leggi, non si cura di dargli disgusto, rinunzia per amor di vilissime creature alla sua figliolanza, e amicizia, nè in somma lo tiene in più stima, che se fusse un Dio di stucco, da cui nulla potesse ò di bene, ò di male aspettarli: onde fusse libero a ciascuno il negargli ogni rispetto, e l' usare con lui ogni mal termine.

Il che lascio giudicare a chiunque non è privo totalmente di senno, se picciol vilipendio, e strapazzo sia della Divina sì adorabil maestà, e se meriti di venir da lei compatito, e passato senza gran risentimento, quasi leggerezza giovanile, fragilità di natura, e mal necessario; ò anzi esecrato, avuto in abominazione, e con ogni rigore punito, come enorme disprezzo, gravissima ingiuria, ed eccesso d' intollerabil malvagità.

II. Considerate, che questa offesa, la quale rimirata secondo il suo genere, sarebbe, come havete veduto, assai grave, quando ancor si facesse ad un uomo, verbigratia ad un Principe, ad un Padre, ò altro Personaggio mortale, degno di rispetto, ed amore; cresce infinitamente di peso, per farsi ad un Dio, meritevole di rispetto, e di amore infinito. Essendo manifesto, che un' ingiuria medesima, or più, or men grave si stima, secondo che a persona, più, ò men degna di rispetto, e di amore si fa. Ond' è, che quanto la persona del Rè avanza in dignità quella di un Contadino; tanto maggiore affronto sarebbe il dir parole oltraggiosse ad un Rè, che ad un Contadino: e quanto più di riverenza, e d'amore si deve al Padre, che ad un compagno; tanto ingiuria più enorme, e azione più brutta sarebbe il dare una guanciata a quello, che a questo. Or qual personaggio può concepirsi meritevole di tanto rispetto, che Iddio, siccome in eccellenza d'Essere, in grandezza, in potenza, e sovranità di dominio, infinitamente trapassa tutti i personaggi mortali, così ad infinitissimi doppi maggiore nol meriti? Chi può degnamente concepire, e stimare la singolarissima eccellenza del suo Esser, eterno, necessario, immutabile, da niuno dipen-

dente , di niun bisognoso , a cui nulla ò manca , ò rimane da aggiugner di bene : siccome ad un essere , che possiede con identità , quanto mai per una totale pienezza , anzi per una incomprendibile infinità di perfezione , e di beatitudine può desiderarsi ? Essere insomma tanto superiore a quanto è fuor di lui , che tutta questa gran machina dell' Universo , di tante , e sì eccellenti creature composta , molto e in confronto di lui più spregevole , e vile , di quanto rispetto a lei sia un atomo volante per l'aria : onde il disfarsi tutt' essa in suo onore sarebbe assai meno , che se un atomo si struggesse in più di tutta essa ? Chi non rimane sopraffatto da stupore , e terrore , in riflettere ò alla sua Grandezza , sì immensa , che tutto riempie di sè , e racchiude in sè l' Universo , senza potervi essere ò dentro , ò fuori di quello verun' immaginabile spazio , in cui non si trovi egli sempre con tutta la sua immensità presentissimo : ò alla Potenza , sì sterminata , e univiale , che per produrre in un attimo mille nuovi mondi , al doppio maggiori di questo , gli basta il precistamente volere , che fiano : ò alla Padronanza sopra tutto l' Universo creato , sì assoluta , e despótica , che non ha in quello creatura grande , nè piccola la qual non gli sia , come a primo principio , & ultimo fine del suo Essere , totalmente soggetta , non dipenda del continuo da lui , e senza il suo arbitrio possa ò per un momento sussistere , ò far verun moto , ò haver verun bene ? Che diciamo di un sì sovraeccellente Monarca ? Che ci pare di una sì sovrammirabil maestà ? Qual sì profonda riverenza , qual sì umil servitù può da noi tributarli ad un tal Padrone , che non gli sia per ogni conto dovuta ; anzi che non sia incomparabilmente

minore, di quanto alla sua dignità si convienne? Niente, niente in riguardo a questo farebbe lo star continuamente adorandolo: niente il sacrificargli mille volte la vita: niente l'annichilarci in suo ossequio. Aggiungete a tutto ciò la benignità, e cortesia affatto incredibile, con cui un Signore di tanto infinita grandezza, e maestà, discende ad accomunarli con noi, vermicciuoli della terra, e suoi infimi schiavi, insino a tenerci per amici, e adottarci per figliuoli. Aggiungetevi la clemenza, in nessun Padre, non che Principe, udita, con cui tolera le tante, e sì gravi offese tutto di fatteglì da' suoi per altro vilissimi servi: senza mai, non dico negare, ma nè pur differir per un attimo, a chiunque se ne penta, il perdono, anzi con offerirlo egli stesso il primo agli offensori eziandio contumaci, e pregargli, che lo vogliano ricevere. Aggiungetevi la liberalità, sì amorosa, sì disinteressata, sì maggiore di quanto potessimo mai chiedere, o sperare da lui, che, quasi poco fosse l'averli donato l'Essere, e fatte per noi quante sono nel mondo Creature; per insaziabil brama di renderci quanto più esser possiamo felici, offerisce a chiunque di noi il voglia, quanto ha, e può dare di meglio, invitando ei tutti, dal primo sino all'ultimo, al consorzio dell'eterna sua gloria, all'eredità del celeste suo Regno, al possesso amichevole di sè stesso, e di tutti gl'infiniti suoi beni. Aggiungetevi finalmente l'essere egli un oggetto di sì strana, sì eccessiva, sì inimaginabil bellezza; che non può essere intuitivamente veduto, senza rapir fuor di loro per stupore, e diletto i suoi spettatori; e senza fare, che durino per tutta l'Eternità incantati, ed estatici a vagheggiar-

lo, struggendosi tutti di ardentissimo amor verso lui, nè altra beatitudine riconoscendo, che lo stare così immobilmente assorbiti nella sua giocondissima vista. Ecco per tanto qual'è, anzi non qual'è, ma qual solamente può da noi rozzamente abbozzarsi, la grandezza, e amabilità di quel Sovrano Signore, che peccando offendiamo. Andatele a parte per parte osservando, e dopo di averne fatto il più splendido, e sublime concerto, che possibil vi sia, conchiudete per ultimo, che, se la malizia d'ogni offesa vuol misurarsi con la dignità dell'offeso, essendo il peccato mortale, come nel primo punto avete veduto, offesa grave di Dio, & essendo Iddio, come le considerazioni di questo secondo punto vi mostrano, un Padrone d'infinito rispetto, & amore degnissimo, non può che infinita essere la malizia di qualunque peccato mortale; nè perciò cagionar maraviglia a veruno, che Iddio, perfettissimo conoscitore della sua malvagità, con eterni supplici nell'Inferno il punisca: ma, se strano a prima vista ciò sembra, la cagione esserne, perche, siccome non arriva il nostro corto intelletto a comprendere, quanto infinito, e infinitamente amabil bene sia Dio; così nè pur può da quella misura chiaramente inferire, quanto infinito, ed infinitamente detestabil male sia l'offenderlo.

III. Considerate, che quest'ingiuria, la quale, quando ancorain caso chimerico fusse fatta a Dio da un altro Dio, a lui uguale in natura, sarebbe tuttavia in riguardo di lui che ne rimarrebbe offeso, infinito, prende una nuova, per così dire, infinità di malizia, in riguardo a chi gliela fa, che siete voi, uomiciuolo uscito pochi giorni sono dal Nulla, limitato tra le angustie di un particolare, e pic-

cio-

colissimo Essere, impotente a fare, ò aver niente di buono da voi, pienod'imperfezzioni, carico di miserie, sottoposto a mille bisogni, povero, debole, infermo, caduco, mortale, in continua tendenza verso la corruzione, e non avente un momento sicuro di vita. Certochè non potete negarmi, queste esser le proprietà della vostra natural condizione. Mettetevi dunque, quale vi siete quì ravvisato, dirimpetto al vostro gran Creatore, e Padrone, paragonando col suo Essere, necessario, eterno, increato, e tutto da sè, il vostro, accidentale, cominciato l'altr'jeri, ricevuto in mera limosina, e tutto dipendente da altri: con la sua Immensità, eccedente ogni determinata misura, e tutta sempre in tutti gl'immaginabili spazj presente, la vostra picciolezza, appena visibile, e fra quattro palmi di luogo ristretta: con la sua Onnipotenza, a cui nulla è impossibile, e'l far tutto non più costa, che il semplicemente volerlo, la vostra fiacchezza, per quelle istesse pochissime opericciuole, a cui può distendersi, bisognosa di tanto tempo, di tanto conato, di tanti stromenti, & ajuti: con la pienezza della sua Perfezzione, e Beatitudine, di nulla manchevole, e infinitamente maggiore di quanto può concepirsi, la vostra povertà, d'innnumerabili beni priva, e ad infinite imperfezzioni soggetta. Che vi par di restare in un tal paragone? Arguitelo dalla minima, e insensibil cosa, che rimarreste, messo al confronto con tutte le Creature possibili, anzi eziandio co' soli uomini, ed Angeli, che di fatto esistono nel Mondo. Imperocchè, se di rincontro a quella gran moltitudine, non vi sarebbe chi riflettesse a voi, chi vi tenesse in alcun conto, chi facesse differenza fra il vostro

ivi essere: e fra 'l vostro mancarvi, & a cui sembrate più considerabile di un moschino, o di un' atomo; quanto minore, più dispregiabile, e più simile al Nulla forza è che restiate, di rincontro all' infinito Esser di Dio, rispetto a cui tutti gli Uomini, tutti gli Angeli, e tutte le creature possibili rimangono assai minori di un atomo, e appena si distinguon dal Nulla? *Omnes gentes, quasi non sint, sic sunt coram eo, & quasi nihilum, & inane reputata sunt ei. Isa. 40.* Se dunque il conoscimento d' una vostra sì infinita disuguaglianza dovrebbe talmente umiliarvi, e quasi annichilarvi dinanzi à Dio, che prostrato per terra, tremante, e pieno d' orrore, non ardiste nè pur d' alzar un occhio verso la tua incomprendibil maestà; quanto strana, e dilà da ogni termine deve dirsi la temerità, con cui, senza badar chi fu's' egli, e chi voi, avete avuto ardire di opporveli, di oltraggiarlo, di offenderlo? O petulanza senza esempio, mostruosa, inaudita, affatto insopportabile, e appena credibile! Che, standosene il Sovrano Monarca d. ll' universo nell' altissimo trono della sua gloria, adorato da tutte le Creature, tremanti per riverenza al suo cospetto, assistito con profondissima venerazione da innumerabili squadre di spiriti angelici, che attoniti in contemplare la sua immensa grandezza, e beltà, si disfacevano in amor verso lui, e, senza mai cessare gl' intonavano inni eterni di lode, voi, vil vermicciuolo della terra, vi levaste sù dalla bassezza del natio vostro fango, nè temeste, in faccia di tutto il mondo, di pigliarvela contro a lui, e di usargli quei termini di poco rispetto, anzi di positivo dispregio, e strapazzo, che non avreste avuto ardimento di usare con un Padrone.

droneterreno, a voi uguale in natura? E come è possibile, che gli Angeli, anzi che le istesse creature insensate abbiano avuto cuore di sopportar con pazienza un vostro sì infano attentato: e non più tosto si sian tutte congiurate, ed unite a sterminar dal Mondo quel vil pezzo di fango, quella sconciatura di essere, quell' obbrobrio del genere umano, che con protervia, e sfacciatezza insoffribile ardiva di affrontare la sovradorabil maestà del loro Creatore, e Padrone.

IV. Considerate il nuovo peso di malizia, che a quest' ingiuria, tanto per altro in riguardo e dell' offeso, e dell' offensore eccessiva, si aggiunge dalle circostanze che l' accompagnano, cioè dal Luogo, e dal Tempo in cui si fa, dagli Stromenti co' quali, e da' Motivi pe' quali si fa. Imperochè dove mai il Peccatore offende Dio? In faccia sua, e sotto a' suoi medesimi occhi. Impudenza enormissima, nè mai da verun suddito usata in violar le leggi del suo Principe. Le quali ove alcuno abbia animo di trasgredire, procura sempre di farlo, dove non possa da lui esser veduto: nè mai è sì temerario, che lo faccia innanzi à lui presente, e veggente. Là dove il peccatore, non ostante l' aver certa notizia, che Iddio da per tutto gli è presentissimo, da per tutto lo vede, e l' osserva, trasgredisce nondimeno con ogni libertà le sue leggi: nè teme di fare sotto gli occhi di lui, supremo Legislatore, e Giudice, quelle ribalderie, che non ardirebbe mai di commettere in presenza d'altr' Uomo. E poi in qual tempo fa ciò? In quello per l' appunto, che Iddio con benignità, e provvidenza paterna lo sta attualmente, conservando, e mantenendo nell' Essere: ch' è un offenderlo, quando si ritrova non pur sotto a' suoi

suoi occhi, ma nelle istesse sue mani. Come se un figliuolo, nell'atto medesimo, che suo Padre amorosamente lo tien fra le braccia, e se lo stringe al seno, gli sputasse ingiuriosamente sul viso: azione sempre bruttissima, ma in tal tempo doppiamente più indegna. Più oltre. Di quali stromenti si vale a peccare? Degli occhi, della lingua, delle mani, del libero arbitrio, degli averi, della sanità, delle forze. Ma questi occhi, questa lingua, queste mani, questo libero arbitrio, questi averi, questa sanità, queste forze da chi, se non da Dio, gli ha ricevuti? Non son tutti effetti della Divina sua beneficenza, tutti doni dalla sua liberal mano venutigli? E ci pare, che le offese di un donator sì cortese non vengano oltre modo aggravate dal venirgli fatte con gl' istessi suoi doni? Che direm di un soldato, a cui essendo dal suo Rè donata per pegno di amore una ricca spada, quell' istessa rivolgesse a trafiggerlo? Non l' abomineremmo, quasi mostro d' ingratitude, quasi nemico d' ogni umanità? Or tal' è il Peccatore. Iddio, con tutto che lo potesse far nascere, come moltissimi altri, cieco, muto, storpio, insensato, per gratuita, e special sua bontà, l' ha provveduto di tutti gli stromenti, e ajuti bi'ognevoli per poter commodamente operare, quanto gli sia più in piacere: & egli di queste istesse abilità, e potenze, da lui sì benignamente donategli, si abutta ad offenderlo. Finalmente, quali sono i motivi, per cui si offende Dio? Forse la fuga di alcun gravissimo male, come a dir della morte, ò la conquista di alcun bene straordinario, verbigratia di un Regno? Quando ancor di tal sorte, e sì gagliardo ne fusse l' impulso; infinita nondimeno sarebbe la malvagità

gità dell'offenderlo: stantechè ognibene creato, per grande, anzi sommo che sia, viene con infinita maggioranza ecceduto da Dio. Onde il preferirlo a lui, non può giudicarsi torto di malizia men che infinita. Or che deve dirsi, quando se gli preferiscano, secondo che per ordinario succede, beni da nulla, cosearelle di niun conto, ed interessi vilissimi, come un piccol guadagno, un momentaneo piacere, la soddisfazzion di un Amico, un vano puntiglio d'onore? Qual disprezzo convien dire sia questo, di non solamente offenderlo, ma con tanta facilità, e per ogni motivo benchè frivolistimo offenderlo? Talche possa egli rinovare ogni dì le doglianze, con la penna di Ezechiello già fatte, di essere per un pugno d'orzo, e per un tozzo di pane oltraggiato, *Propter pugillum hordei, & fragmen panis. c. 13.* O grande, o sommo, o infinito Dio, a questo segno dunque arriva il vilipendio della vostra sì impareggiabil maestà, la non curanza de' vostri inestimabili meriti? Che c' inorridiamo in udire l' eternità de' supplicj destinati nell' Inferno, a chi pecca? Poco è quell'abisso di tormenti, nè bastevole l' istessa Eternità, per punire conforme al suo merito una sì esecrabil malizia.

T E R Z O G I O R N O .

M E D I T A Z I O N E I .

*Applicazione a sè stesso delle precedenti
Meditazioni, sopra la malizia del
peccato mortale .*

Conterrà cinque Punti.

- 1 *Richiamare a memoria i principali peccati del nostro viver passato .*
- 2 *Riflettere all'infelicissimo stato dell'anima nostra, per tutto quel tempo che vivemmo in peccato : rammentando que' nocivolissimi effetti, che, nella seconda Meditazione del di avanti , abbi-
am già veduto cagionarsi da esso, in chiunque
il commette : e quindi concependo sentimenti di
orrore , proporzionevoli ad una sì feral rimem-
branza .*
- 3 *Ponderare l'indegnissima azione, da noi fatta
ogni volta che peccammo : rinnovando le consi-
derazioni della Meditazione prossima preceden-
te, circa la malizia del peccato, in quanto ch'
è offesa di Dio .*
- 4 *Eccitare quindi in noi una somma confusione ,
ed una profondissima umiltà : talchè ci ripre-
tiammo indegni d'ogni bene, e meritevoli d'ogni
male : nè, per qualunque gravissimo affronto
che ci venisse mai fatto, abbiamo bocca da la-
mentarci, come se ricevessimo ingiuria; ma
confessiamo più tosto, tutti gli strapazzi, che
son meno dell'Inferno, minori pur essere di quan-
to abbi-
am meritato .*
- 5 *Fare un'atto di contrizione il più vivo, & inten-
so, che possibil ci sia; tenendo per certissimo, che,
quando ancora il dolore ivi concepito ci facesse
con*

con la sua veemenza cader morti, non sarebbe quanto ne merita, e richiede eziandio una sola offesa di Dio.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **R** Ichiamate a memoria i principali peccati; ò di pensieri, e atti interni, ò di parole, ò di opere, con cui, da quando nella prima fanciullezza cominciò in voi l'uso della ragione, e per tutte successivamente l'età appresso, fino al giorno presente, avete offeso il vostro Celeste Padrone; schierandovegli tutti avanti in funesta ordinanza, e considerando, quanto enorme ne sia il numero, e quanto abominevole la special deformità di ciascuno. *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animae meae Isa. 38.*

II. Riflettete al miserabilissimo stato, in cui vi trovaste, quando dimoravate in peccato: rinnovando per ciò le considerazioni nel di avanti già fattene, cioè a dire, che voi all'ora eravate nell'anima più deforme d'ogni mostro, talchè, al vedervi in uno specchio, vi sareste inorridito di voi stesso: eravate più vile d'ogni bestia: eravate in odio a Dio, quasi suo ribelle, e nemico: avevate perduto ogni diritto all'eredità del celeste suo Regno, e stavate sospeso per un fragilissimo filo sopra l'Inferno. Rifate, dico, le considerazioni predette, e concepite indi sensi d'orrore, simili a quelli di un Viandante, che, fatto dì, si accorgesse di aver camminato tutta la notte, senza all'ora vederlo, e saperlo, sul'orlo angustissimo di un gran precipizio, dove miracolo sia il non essere ad ogni passo caduto: dicendo tra di voi, O povero me! Dove mi son trovato?

Che

Che tempo di morte fu quello, che giorni neri, che ore funeste? Se all'ora fuissi morto improvvisamente, come a molti è succeduto, e poteva a me pure per tanti capi succedere, dove, e quale ora farei? Perduto per sempre, in eterno pianto, in eterna miseria, abbandonato da Dio, e da tutte le creature, senza niuna speranza di conforto, di rimedio, di ajuto. E trovandomi a tali termini, non vi riflettevo punto, mi prendevo sicuramente i miei sonni, avevo cuore di scherzare, di solazzarmi, di ridere? O cecità! O stupidizza! Grazie infinite alla mitericordia Divina, che mi ha fatto una volta aprir gli occhi, e uscir da stato sì misero. Ma che fia per l'avvenire? Vorrò io esser sì mentecatto, che a quello di bel nuovo ritorni? Ah nò per conto niuno. Prima sopportar mille morti; non sarà mai vero: non potrà mai venirmi nè pure in pensiero. Troppo è gran male, e troppo orror mi cagiona l'essermi mai ritrovato eziandio per un breve momento.

III. Considerate, quanto brutta, indegna, vituperosa, abominevole, & esecranda azione avete fatta, ogni volta che peccaste, in quanto ciascuno di que' vostri peccati è stato offesa grave di Dio: cioè un'espresio diubbidire alle leggi da lui più rigorosamente intimate, ribellandovi dall'essenzial suo dominio, e ripetendo, se non con la bocca almeno co' fatti, quelle voci del protervo Faraone, *Quis est Dominus, ut audiam vocem ejus?* Ex. 7. un fare cosa da lui sommamente odiata, e di cui si dichiarava, niun' altra potergli più dispiacere, quasi dicendo: Poco importa, che Iddio resti disgustato, purchè io mi prenda i miei gusti: un posporre finalmente nella stima, e nell'amore lui, bene infinito, a' ben di niun

niun conto, quali son quelli, che nelle creature si godono. Mentre, per pigliarvi la soddisfazione del Peccato, non avete fatto niun caso di perdere la sua figliolanza, e amicizia: mostrando con ciò stimare maggior bene vostro quella, che questa: come se diceste: E' vero, o Signore, che ove io stoghi questa irragionevol mia voglia, voi lascerete di tenermi per amico, e figliuolo. Ma poco ciò importa. Miglior cosa stimo il prendermi questo sfogo, che il seguitare ad esservi amico, e figliuolo. Se coteste vostre grazie non possono col peccato accoppiarsi, tenetevele pure per altri: perche quanto a me non mi sembrano tali, che in riguardo di esse voglia astenermi dalla soddisfazione del peccare. E per meglio intender l'estrema indegnità dell' offesa in ciò fattagli, rimettete vi a memoria i punti della Meditazione precedente: cioè in primo luogo, che avete ivi offeso non qualche Monarcha della terra, ò qualche Angelo dell' Empireo, ma un Signore d' incomprendibile grandezza, e bontà, primo principio, e ultimo fine di tutto l' Universo, il quale si come è tutto l' Essere, e questo infinito, tutta la perfezzione, e questa infinita, tutta l' amabilità, e questa infinita; così tutta la nostra stima, tutta la nostra riverenza, tutto il nostro rispetto, & amore dovrebbe, quasi a propriissimo suo oggetto, a lui consagrarli: anzi, quando ancor concepissimo una stima, una riverenza, un rispetto; & amore di lui, quanto ne può concepire co' suoi ultimi sforzi il nostro intelletto, e la nostra volontà, non mai giungeremmo ad apprezzarlo, riverirlo, & amarlo, che infinitamente meno di quanto egli merita. Secondo, ch'è l' avete offeso voi, opera tutta delle sue mani, e per mille
singo-

singolarissimi beneficj, dalla più che paterna sua carità ricevuti, sì altamente obligatogli, che, quando pur vi fusse consumato in suo ossequio, non gli avreste pagata la millesima parte de' vostri doveri: voi, oltre ciò, creatura di meschinissimo Essere, e in paragone di lui molto più spregevole, e più simile al Nulla, che non farebbe rispetto a tutto l' Universo un granello di Polvere: onde con tale umiltà, e tanto tremante per riverenza dovrete stargli d'avanti, che il rispetto della sua sì eccessiva maggioranza appena vi lasciasse virtù di fiatare, non che ardire di offenderlo: voi finalmente, il quale non per altro eravate fatto, & avevate ricevuto l' Essere, la vita, il discorso, e il libero arbitrio, che per servire, e amar lui, oggetto infinitamente amabile, bene di tutt'i beni, e nel cui amore tutta consiste la vostra final beatitudine. Terzo, che l' avete offeso con intollerabile sfacciataggine, cioè in presenza sua, e sotto a' suoi medesimi occhi: con ingratitudine, e sconoscenza enormissima, perchè nel medesimo tempo, ch' egli proleguiva a mantenervi nell' Essere; e perchè vi siete abusato ad offenderlo degl' istessi doni, tanto cortesemente da lui ricevuti: finalmente con un disprezzo indegnissimo, stantel' aver ciò fatto per motivi di niun conto, e valore.

IV. Inferite dalle considerazioni suddette, ch' essendo la malizia di qualunque peccato mortale per tanti capi infinita, dovrete, quando ancora non ne aveste commesso in tutta la vostra vita più d'un solo, sprofondarvi a cagione di quello nell' abisso più cupo dell' umiltà: ne aver faccia di comparire in presenza degli Uomini, ma vergognarvi di voi stesso, e riputarvi indegno d'ogni bene; indegno, che
la

la terra vi sostenti, che l'aria si lasci respirare da voi, che il Sole vi faccia parte della sua luce, e molto più che veruno degli uomini si degni di conversare con voi, e usarvi cortesia, e trattarvi da uomo. Mentre, attesa la vostra sì esorbitante malvagità, dovrebbero tutti più tosto fuggirvi, cacciarvi da sè, rimirarvi con abominazione, e con nausea, come una cloaca d'immondezze, una carogna putrida, un mostro di perfidia, un vitupero delle creature ragionevoli, un traditore, un infame, una peste, un Demonio: che tal'è certamente, chiunque eziandio una sola volta sia stato ribelle a Dio, e reo della sua oltraggiata maestà, non che chi abbia, come forse voi, tuttavolta che gliene venisse occasione, ciò fatto. Procurate per tanto di concepir vivamente questi sensi di giustissima umiltà, e di esprimerli con la dovuta confusione dinanzi a Dio; protestando, che avete meritato di trovarvi ora fra le unghie, e sotto a piè de' Demonj; e conseguentemente, che qualunque strappazzo dagli uomini fattovi, siccome non potrà paraggiarsi con quelli, che soffrono nell' Inferno i Dannati; così sarà sempre minore di quelli, che sarebbonvi per le vostre colpe dovuti. Onde è, che niuna giusta ragion vi rimane, o d'impazienza nelle vostre infermità, e altri accidenti contrarj; o di sdegno, e lamenti, come se riceveste alcun torto, quando ancora, chiunque s'incontra con voi, vi caricasse di mille improperj, e vi calpestasse co' piedi: ma che, in mezzo a' suddetti, e quanti altri possono mai farvisi affronti, dovete riputarvi assai più benignamente trattato, di quanto si conviene a chi è stato, come voi, nemico, e oltraggiatore di un Dio: *Peccavi, & verè deliqui, & ut eram dignus, non recepi. Job 33.*

V. Finalmente prorompete in un atto di Contrizione, il più intenso, che vi sia possibile: tenendo per fermissimo, che, quando ancora il dolore ivi concepito giungesse con la sua veemenza ad affogarvi, a spezzarvi il cuore, e farvi cader morto dinanzi all' inginocchiatoio, non farà mai sì gagliardo, quanto lo merita una sola offesa grave a Dio fatta. Che però non dovete contentarvi di qualunque sua espressione: ma tornate con nuovi, e raddoppiati sforzi di amoroso cordoglio, a piangere, e detestar sopra ogni male la vostra fellonia in offendere un Dio sì infinitamente amabile: a confondervi d'essa: a chiederne perdono: & adarle un bando sì severo, sì risoluto e sì perpetuo da voi, che vi sembri impossibile il mai più tornare a commetterla.

MEDITAZIONE II.

*Sopra la Parabola del Figliuol Prodigio,
(Luc. 15) dove ci si rappresenta,
come l'uomo e mediante il Pec-
cato parta da Dio, e median-
te la Penitenza a lui torni.*

Conterrà cinque Punti.

- 1 Che questo Giovane si parti dal Padre per voglia ingoiata di vivere a suo capriccio: e che questa è pur la cagione, per cui il Peccatore abbandona Dio, voltando, per amore di pazzia, e sfrenata libertà, le spalle ad un Padre sì degno.
- 2 Che, sì come questo Giovane, suggerendo la suggestion al Padre, cadde nella servitù di un Padrone straniero, e, là dove nella casa pa-
terna

terna vivea da Cavaliere, fuori di quella fu costretto dalla povertà a farsi guardiano di Porci, e nutrirsi delle lor ghiande; così il Peccatore, non volendo esser soggetto a Dio, diventa schiavo del Demonio: e là dove prima di peccare viveva con sentimenti, ed affetti confacevoli alla sua ragionevol natura, appena poi può discernersi da un bruto animale: non havendo altro impiego, che di pascolare i suoi immondi appetiti, nè di altro cibandosi, che delle lor porcine sodisfazioni.

- 3 Che, siccome questo Giovane tornò insè, ed al Padre: paragonando con la felicità, che presso a lui haveva goduto, il misero stato, in cui lontano da lui si trovava; così pur farebbe ogni Peccatore, se volesse riflettere, a quanto più tranquillo, e contento già vivesse, mentre stava in grazia, che ora, mentre stà in disgrazia di Dio.
- 4 La benignità del Padre in ricevere il figliuolo ravveduto, e la maggior benignità di Dio in ricevere il Peccatore contrito, nè già una sola volta, ma per quante mai, dopo haverlo di nuovo, e di nuovo abbandonato, mediante la Penitenza a lui se ne torni.
- 5 Che a questo Giovane non mai più venne voglia, e pensiero di partirsi dal Padre: e, quando quel suo antico Padre si fosse venuto da lui, per invitarlo alla sua servizio, l'havrebbe cacciato via con disdegno, e abominazione: e che nell'ist' saguna dove partorirsi, chiunque è tornato dal Peccato in grazia di Dio: ributtando con abominazione, come in legni di udrsi, non che li accetti, gl'inviti, che talora il Demonio gli fa esse, di tornare alla misera, e vilissima sua servitù.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**ONSiderate, la cagione, per cui questo Giovane si partì dalla casa di suo Padre dove per altro nullagli mancava di comodità, di buoni trattamenti, e regali. La cagion fu un disordinato amore di libertà. Si attediò di vivere a regola: cominciò a rimirare, quasi giogo servile, & intollerabile, la dipendenza dal Padre: risolvè in somma di menar per l'avvenire, senza niun freno di legge, a suo mero capriccio, la vita. Or non è questa pur la cagione, da cui foste voi spinto ad abbandonare peccando il vostro Padre celeste? Che mai vi mancava appresso di lui? Qual disgusto vi aveva egli dato? Qual giusta soddisfazione negata? Era forse di genio sì austero, che niun diporto, e trastullo giammai consentisse a' figliuoli? Anzi sì piacevole, che, permettendolor, quanto mai di ragionevoli, e onesti solazzi potevan volere, alcuni solamente, indegni della lor nobiltà, sordidi, vituperosi, e brutali proibiva. Della qual proibizione, ciascun vede, niente poter esser più discreto, niente più soave, niente ò più necessario a farsi da ogni provido Padre, ò più degno di accettarsi da ogni ben costumato figliuolo. E pur voi talmente ve ne siete offeso, e in tanto orore l'avete avuta, che, per odio unicamente di essa, avete voltate le spalle ad un Padre, in cui per altro nient'era, che dispiacer vi potesse, anzi che non meritasse di sommamente piacervi. Ah risoluzione irragionevolissima, e che, quando aveste avuta in capo una scintilla di senno, non dovea nè pur sognando alla mente offerirvi! Così dunque, per amor di una folle, apparente,

rente, e pestifera libertà, sottrarvi dall'ubbidienza, e filial subordinazione a quel Dio, che, essendogli voi per natura servo, con elezione puramente gratuita vi aveva adottato per figlio, e con trattamenti da tale allevatovi infino dal vostro nascere nella Santa Chiesa Cattolica, cioè nella propria sua casa, e promessavi, quando non vi foste partito da lui, l'eterna eredità del celeste suo Regno? Detestate un vostro sì mal consigliato, e sì ingrato procedere: confessando di esservi quindi reso indegnissimo, che il vostro gran Padre volesse mai più riaccettarvi in grado di figlio: *Pater, peccavi in Cœlum, & coram te. Iam non sum dignus vocari filius tuus.*

II. Considerate, come riuscì a questo Giovane la partenza dal Padre. Quando egli si vide col denaro della sua legitima in mano, padrone di spenderlo, come più gli piacesse; Oh, disse, adesso sì, che ci daremo il bel tempo, vivendo allegramente, e sfogando tutti i nostri appetiti, senza niuno, che ci faccia i conti addosso. Ma il fatto gli andò tutto al rovescio. Imperocchè, scialacquato fra prochi di tutto il suo capitale, fu costretto dalla povertà ad acconciarsi per Servitore con un Padrone sì indiscreto, che, fattolo Mandriano di Porci, non gli assegnò niun provvedimento onde vivere: talche *cupiebat implere ventrem suum de siliquis quas Porci manducabant & nemo illi dabat.* Ecco dunque la total libertà, e la bella vita, che si era promessa, lontano dal Padre. Per impazienza di stare sotto la sua direzione paterna, si abbassò alla vil servitù di un uomo straniero; e, dove prima era accompagnato da Servitori, e provisto con ogni abbondanza di quanto gli

bisognasse; si ridusse a guardare un fordido gregge, & ad aver carestia infino degl' immondi suoi pascoli. Or l'istesso pur succede ad ogni Peccatore. Per cieco appetito di libertà si è sottratto dalla soggezzione, a Dio, soggezzion nobilissima, e di cui si pregiano i medesimi Angeli. Bene. Riman perciò libero? Anzi viene a farsi schiavo di un tiranno crudelissimo, e capital suo nemico, cioè del Demonio. Sì, schiavo divien del Demonio. Chetal' è la condizione di chiunque si trova in peccato. E come si porta il Demonio con questi volontarj suoi schiavi? Nella guisa appunto, che col figliuol prodigo il Padron da lui eletto. Gli mette a pascer porci, cioè i loro brutali appetiti. Talche l'anima, che prima di peccare viveva da spirito nobile, e ragionevole, appena or si distingue da un fozzo animale, tutta immersa nel fango di piaceri sordidi, abominevoli, vergognosi, e di cui nè pur possa saziarsi. *Qui nutriebantur in croceis, amplexati sunt stercora. Thren. 4.* O cambio miserabile, e predetto già da Dio al Peccatore in quelle parole del Deuteronomio, *Eo quod non servieris Domino Deo tuo in gaudio, cordisque latitia, propter rerum omnium abundantiam: servies inimico tuo in fame, & siti, & nuditate, & omni penuria. capitulo 28.*

III. Considerate, come ritornasse in sè stesso, e dal Padre questo povero Giovane. Vi tornò, mediante una savia riflessione, quindi alle miterie, che sperimentava lontano da lui, quindi alla tanto miglior forte, che aveva giagoduta, vivendo con lui: *In se reversus, dixit, Quanti Mercenarii in domo Patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereor! Surgam, & ibo ad Patrem meum. Et oh, come in tutti*

tutti anche i Peccatori seguirebbe questo medesimo effetto, di tornare in sè stessi, e dal lor Padre celeste, quando rifletteffer pur essi, a' quali già erano, prima di abbandonarlo, e quali ora sono dopo avergli voltate le spalle: ruminando fra sè, Oh quanto più allegro e contento era il mio vivere, mentre dimoravo in grazia di Dio, che ora, stando in peccato? Qual serenità, e pace di coscienza godevo? Come mi mettevo la sera a dormire con la mente tranquilla. e quieta? Come la buona coscienza mi rendeva e più dolce la giocondità delle cose prosperc, e più mitel' acerbità dell' avverse? Là dove al presente non hò un' ora di pace da' tumulti delle mie fregolate passioni, da' rimproveri della coscienza, da' terrori della Divina giustizia. Non sò, dove rivolger lo sguardo, che non incontri oggetti di malinconia, e di spavento. Se l'innalzo all' insù ecco il Cielo, che peccando ho perduto. Se l'abbasso all' ingiù, ecco l' Inferno, dove mi è già ammanita per sempre la stanza. Se lo giro d' attorno, tutte le creature par che mi rinfaccino l' infedeltà al mio, e loro Fattore. Se lo trattengo in me stesso, non posso non vergognarmi, riflettendo al mio viver da bestia. Non suonano campane a morto, che non mi contristino con la memoria del vicino, e inevitabil passaggio all' Eternità. Non tuona mai il Cielo, che non mi s' impallidisca il volto, e non mi salti il cuor nel petto, pel prossimo rischio di venire incenerito da un fulmine. Non sento alterazione straordinaria nel corpo, che più non mi si alteri l' animo per sospetto d' imminente apoplezia, o altra morte improvvisa. Nè i piaceri del sen' o, per cui principalmente abbandonai Dio, hanno forza di rendermi pago: come quelli, che e vengono

amareggiati dall' interna sinderesi , raddoppian più tosto, che satollin la fame, di chi se ne pasce. Tanto più, che nè pur d'essi hò tutta l'abbondanza, che, per isfamarsene l'appetito sensitivo vorrebbe: e, quando pur l'avessi, non potrei tutta a quello concederla, senza cadere in un' estremo dispregio appo gli uomini, ed esporre a manifesto pericolo, or di gravi malattie la sanità, or di morti violente la vita. Talchè spasmando di continuo per arrabbiata ingordigia di un pascolo, che nè può faziare, in qualunque misura eziandio se larghissima preso; nè può, che in misura assai scarsa, da me prendersi, mi sento morire ad ogn' ora di una tormentosissima, e vergognosissima fame: *Ego autem hic fame pereo*. Felici essi certamente, se paragonassero in tal guisa le miserie, che provano lontani da Dio, co' beni, che in casa sua, e sotto la sua obbedienza godevano! Tengo per fermo, che non indugerebbono punto a tornare, da chi si sono con tanto suo costo partiti: *Surgam, & ibo ad Patrem meum*.

IV. Considerate, quai accoglienze facesse il Padre a costui, nel vederne il ravvedimento, e'l ritorno. Poteva certamente chiudergli le porte in faccia, e cacciarlo da sè con l'istessa non curanza, con cui era stato abbandonato da lui. Ma non fece così. Anzi corsegli incontro, l'abbracciò, lo rimise nel pristino grado di figlio, lo fece lavare delle immondezze; ond'era coperto, e rivestir da par suo, apparrecchiandogli di più, per ristoro, e maggior festa, un solenne banchetto. Or chi non vede quì la benignità, solita usarsi da Dio verso il Peccatore, che per mezzo della Penitenza a lui torni? Lo previene con ajuti opportuni, lo lava delle interne sozzure, gli dà il bacio di pace,

pace, lo riveste della sua grazia, lo riacchetta per figlio, e gl' imbandisce un banchetto di consolazioni spirituali, oh quanto più soavi di quelle ghiande porcine, onde già si pasceva! Dove ancora è da notare, che il Padre del Giovane prodigo, non più che una sola volta, si legge avere usate con lui le suddette dimostrazioni di paterna bontà. Perchè, se quegli fosse tornato ad abbandonarlo la seconda volta, non sò se al secondo ritorno l'avrebbe con l'istessa amorevolezza ricevuto: e se quattro, cinque, ò sei volte quegli avesse rinnovato l'istesso mal termine, tengo quasi per certo, che stomacato di tanta sconoscenza, non si farebbe più curato di lui: dicendogli, E che giuoco è mai questo, Partire, , tornare, Tornare, e partire? Già sei volte mi hai abbandonato. Non ti voglio più in casa. Così, credo, egli avrebbe allor detto. Ma non così ancora Iddio, nostro amorevolissimo Padre. Il quale lasciato villanamente da noi trè, cinque, dieci, cento, mille, e più volte; altrettante è tornato sempre a riceverci nelle più che paterne sue braccia. Obenignità, a cui altra simile nè si è mai veduta, nè può vederfi: e la quale, quanto più ci mostra il merito, che un Padre sì amoroso aveva di essere riverito, ubbidito, & amato da noi; tanto deve farci più detestare la passata nostra protervia, in partirci da lui.

V. Considerate, che cosa facesse questo giovine, dopo il suo ritorno alla casa del Padre. Gli venne più voglia di partirsene? Ah no: che troppo impresso duravagli nella mente il mal esito della dipartenza passata. E se quel Padrone, cui aveva già servito, fosse venuto a dirgli, O buon giovane, volete tornare alla mia servitù? Vi metterò di nuovo

E s. a pas-

a pascolare que' Porci: mangerete di quelle lor ghiande: che avrebbe risposto? L'avrebbe cacciato via con male parole, con espressioni di abbominazione, e di sdegno: Come? Che un Cavaliere par mio venga a farsi tuo Servitore? Lo feci già costretto dalla povertà: ed oh non l'avessi fatto nè pure all'ora, che me ne vergogno, e vergognerò per tutta la vita. Ma ora, che sò in cala di mio Padre, provisto d'ogni cosa, ben servito, e trattato alla grande, non avrei perduto affatto il cervello, se accettassi un partito sì indegno? Va in malora co' tuoi porci, e con le tue ghiande, e cerca altrove, chi voglia pascere quelli, e nudrirsi di quelle. Or tale deve essere anche in voi la dispostezza d'animo, dappoichè per mezzo della Penitenza siete ritornato al vostro Padre celeste. Dovete essere sì determinato a viver da quì avanti sempre con lui, che non vi passi mai pel pensiero il più slontanarvene: e, quando il Demonio, a cui vi desteste già per schiavo, v'invitasse a rimettervi di bel nuovo sotto la sua padronanza, promettendovi per mercede le ioddisfazioni porcine, di cui già vi pasceva, rigettate con nausea le abominevoli sue proposte, come indegnissime di eziandio udirsi, non che di accettarsi: dicendogli, Va in malora Sattanasso. E quali dimande sono mai queste tue? Che io dallo stato presente di figliuolo di Dio mi abbassi a farmi tuo schiavo? Troppo enorme follia fu l'averlo per l'addietro mai fatto: e troppo ho da pentirmene per tutta la vita, senza che torni ora di bel nuovo a commettere ciò, che non potrò a bastanza mai detestare. Che bisogno ho delle animalesche tue ghiande, mentre son nutrito da Dio alla sua mensa col pane degli Angeli? Levamiti quì
d'avan-

d'avanti, e cerca altrove, chi sia pazzo, come io già mi fui, ma più ora per Dio grazia non sono.

MEDITAZIONE III.

*Della Conversione di S. Maria Maddalena
(Luc. 7.): dove ha ogni Peccatore un modello, di quale debba esser la sua.*

Conterrà cinque punti.

- 1 Che la conversione di questa Santa Penitente fu pronta, e senza indugio, al primo raggio, e tocco di Dio.
- 2 Che fu insieme generosa, in superar tutti gli ostacoli, e principalmente quelli, che sogliono venire da' rispetti umani.
- 3 Che fu in oltre intiera, e compita, mentre rivoltò in ossequio di Dio tutto ciò, di che si era prima servita ad offenderlo.
- 4 Che fu fatta di più pereccellentissimo motivo, cioè per un puro, e perfetto amor verso Dio.
- 5 Che fu finalmente stabile, continua, perseverante infino alla morte.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**ONSIDERATE, che la Conversione di questa Peccatrice fù pronta: *Ut cognovit*. Subito che fù illuminata con raggio di luce Divina a conotcere le sue spirituali infermità, non differì punto il ricorso, a chi poteva sanarla: ma, senza aspettar congiunture più commodi, corse a cercare eziandio fra un solenne banchetto, che per altro non pareva

Luogo opportuno per la confessione, e remission de' peccati, il celeste suo medico, a gittarsegli avanti, a chiedergli rimedio, e salute. Questo è il vero, e sicuro modo di uscir dal peccato; secondare gl' impulsi della Grazia, nè dar tempo di raffreddarsi al fervore delle nuove risoluzioni. Troppo è nella via della salute pericoloso ogni indugio: sì perchè Iddio non si è obbligato di aspettare, chi tarda a seguirlo; sì perchè nulla è più connaturale all' umana fiacchezza, che il passaggio dal voler lentamente il bene al cessar di volerlo, e dal differirlo al non farlo. Per rompere i legami di vizio invecchiato, fa di mestieri un grand' impeto, e sforzo di volontà: il quale impeto, e sforzo, come può unirsi con tardanze, dilazioni, e lentezze? Senza che, chi va trattenendosi, e aspettando circostanze più opportune, per uscir di peccato, mostra di non aver bene appreso, in che misero stato si trovi. Altrimente non vedrebbe l' ora di liberarsene, e tarda per far ciò gli parrebbe ogni fretta. In somma chiarissimo segno di non volersi efficacemente una cosa è il vedere, che per altro tempo si vuole: nè ha stragemma più sicuro il Demonio per impedir la conversione de' Peccatori, che se, mostrando di approvarne loro, quasi giusto, e necessario, il pensiero, non alla volontà di eseguirlo in alcun tempo, ma (quel che in fatti è un tentare per via più coperta l'istesso) alla sola fretta del subito e presentemente eseguirlo si opponga.

II. Considerate, che alla prontezza del convertirsi subito congiunge questa Santa Penitente la generosità, e fermezza d'animo, in superare gli ostacoli, che alla sua conversione opponevano, cioè la riputazione del Mondo,

do, e i giudizj, e detti degli uomini: andandosene alla casa del convito, dove era il Salvatore, sola, inculta, e negletta, per quelle strade, in cui prima solea farsi vedere tanto abbigliata, e pomposa: senza badar punto alle maraviglie, e edicerie, ò di chi in lei s'incontrava, nè sapea la cagione di quella novità; ò del Fariseo, e de' Discepoli convitati, nel vederla improvvisamente comparire, gittarsi a' piedi del Redentore, turbar co' suoi pianti la giocondità del banchetto. Così fa, chi ha un vivo, vero, e giusto concetto delle sue colpe. Il dolore di averle commesse, e la brama di ottenerne il perdono da Dio, talmente gli assorbiscono tutta l'anima, che rimane incapace di riflettere, a quel che di lui sieno per pensare, e dir gli uomini. Laonde se voi molto a ciò riflettete, e ne fate gran caso, e, per tema di poter essere motteggiato da' conoscenti, ò lasciate di convertirvi, ò non lo fate così subito, e con tutta la perfezione dovuta, tenetelo per contrasegno certissimo, che non avete per ancora ben capito, quanto misera, & orribil cosa sia lo stare in disgrazia di Dio, e in pericolo dell'eterna perdizione. Giacchè, quando ciò abbastanza intendeste, la premura di uscir quanto prima da un male sì estremo, vi farebbe incontrare a chiusi occhi qualunque mai sia formidabilissimo rischio, non che superaré un ritegno sì frivolo, come sono le ciance di quattro capi sventati. Procurate per tanto di accrescere in voi un tal conoscimento: e se, per soddisfare a' vostri peccaminosi appetiti, non curaste già punto la vera, e giustissima infamia, che vene dovea seguir presslo a' Savj, vedete, quanto irragionevol cosa farebbe, che, trattandosi ora di provvedere a' bisogni della vostra eterna salute.

salute, non ardisse di farlo, spaventato dalle vane derisioni de' pazzi, e malvagi: ivi solamente coraggioso in dispregiare gli altrui scherni, dove quelli son giusti: e ivi solamente timoroso de' medesimi, dove avreste da tenergli, attesa la lor falsità, e irragionevolezza, in niun conto.

III. Considerate, che la Conversione della Maddalena, oltre l'essere pronta, e generosa, fu anche intiera, e compita: perche rivoltò in ossequio di Dio tutto ciò, di che si era già servita per peccare, ed offenderlo: disfacendo in lagrime gli occhi, ch' erano stati per l'addietro sì licenziosi, e lascivi: rasciugando i piedi del Redentore co' capelli, che prima, per allacciar le altrui anime, avea tanto curiosamente adornati: e consumando in onor del medesimo que' liquori odoriferi, onde già soleva ungerli per eccesso di delicatezza, e di lusso. D'onde potete trarre esempio pur voi della maniera, che vi conviene osservare per una perfetta, e total conversione: cioè a dire, che in que' generi, dove avete principalmente offeso Dio, vi studiate di dargli special soddisfazione: tanto più esercitandovi in qualunque virtù, quanto più avete peccato per amor del vizio contrario. Talchè le crapule passate si ricompensino con rigor di astinenza, le colpe di avarizia con larghezza di limosine, le superbe vendette con dimostrazioni di più umile tolleranza, e dolcezza, le conversazioni troppo libere con ritiroamento più austero, e così quanto ad ogni altra materia. *Sicut exhibuistis membra vestra servire immunditie, & iniquitati ad iniquitatem; ita nunc exhibete membra vestra servire iustitie in sanctificationem. Ad Rom. 6.*

IV. Considerate un' altro pregio, che ebbe
la

la Conversione della Maddalena, cioè l'esser fatta per amor verſo Dio, nè amore di qualunque miſura, ma intenſo, e veemente. Onde è, che alla grandezza di queſto corriſpoſe ancora la larghezza del perdono concesso: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum*. Voi avete imitata queſta Penitente nella quantità del peccare: ma non ſò, ſe l'abbiate imitata altresì nella quantità dell'amare. Può eſſere, che il ſolo timore della pena vi abbia ſpinto a deteſtare, e fuggire i peccati. Per mezzo del quale benchè non poſſa negarſi che avrete conſeguita nel Sacramento la lor remiſſione, tuttavia oh quanto più varrebbe ad aſſicurarvi dal ricadimento in eſſi, ed a meglio ſtabilirvi, anzi farvi ſempre più crefcere nella Divina Grazia, l'abborirgli con perfetta contrizione, cioè per motivo di teo-logical carità? Tanto più, che queſta, ficcome ha virtù di ſcancellar da ſè ſola, e fuori anche del Sacramento i peccati; così può in alcuni caſi di morte repentina eſſer mezzo aſſolutamente neceſſario per l'eterna ſalute. Procurate perciò di conoſcerne il preggio, e di affezionarvici, e di frequentare ſì nella Confeſſione, ſì fuori di quella i tuoi atti: acciochè, in virtù dell'abito quindi acquiſtato, vi rieſcan di poi, quando ne occorreſſe il biſogno, più facili.

V. Finalmente conſiderate, che la Conversione di queſta fervorosa Penitente fu ſtabile, continua, e perſeuerante intino alla morte. Perche non mai più tornò alle colpe preterite, nè rallentò mai l'odio contro ad eſſe una volta concetto: e, quantunque Criſto le ne aveſſe conceduto un plenario perdono, non perciò ella pure lo concedette a ſè ſteſſa, ma con aſſidua, e rigorosiſſima peni-

ten-

tenza continuò, finche visse, a piangerle, e darne soddisfazione alla divina, quanto per l'addietro da se offesa, tanto al presente amata bontà. Tal' è il costume di chi con perfetta contrizione a Dio si converte. Giacchè, dolendosi egli de' peccati commessi, non per fine preciso di ottenerne il perdono, ma perchè con quegli ha offeso il Signore, da se sopra tutte le cose amato; siccome questo motivo resta sempre intiero anche dopo la remissione di quelli; così intiero in lui pur rimane il dolore di avergli commessi. Anzi, quanto è più sicuro, che l'offeso Signore glieli abbia benignamente perdonati, tanto viene quindi a crescere in lui, siccome l'amore verso la Divina bontà, così il dispiacimento di averla mai offesa. Procurate d'imitare questo sì eccellente prototipo di perfetta conversione. Tanto più, che non avete voi udito, siccome udi ella, dirvisi dalla bocca di Cristo, *Remittuntur tibi peccata*, e *Vade in pace*: onde abbiate, siccome ella aveva, una total sicurezza, che vi siano stati in effetto rimessi i falli passati; nè perciò, affine di più assicurare un tal punto, possa esservi utile la continuazione del dolervene. E quando ancora fosse certissimo, che vi sono perdonati rispettivamente alla colpa, rimanete tuttavia incerto della loro intiera remissione in quanto alla pena. Per la quale ben vedete, quanto importi l'andargli con assidua penitenza più, e più sempre scontando.

MEDITAZIONE IV.

Del Peccato Veniale.

Conterrà trè punti.

1. *Che il Peccato Veniale ò qualche offesa di Dio, e posto ciò trapassa in gravetza, e in merito di venire abborrito, qualsisia male più estrema delle Creature, ancorchè fusse la distruzione di tutto l'Universo.*
2. *Ch'è malattia spirituale dell'anima, e cagiona in essa quegli effetti, che le infermità cagionan nel corpo: con renderla fiacca al bene operare: con toglierle il gusto, e sapore delle cose spirituali: con cagionarle inquietudini, e affanni: e con disporla alla sua unica morte, cioè al Peccato Mortale. Laonde, sì come, affine di evitar le malattie corporali, ci astenghiamo da molte cose dilettevoli, e ne usiamo molte altre disgustevoli al senso; così, anzi molto più dobbiam far l'istesso per evitare i peccati Veniali, malattie tanto più considerabili, quanto l'anima, a cui appartengono, è del corpo più nobile.*
3. *Che dopo morte si paga in Purgatorio con pene acerbissime, e superiori a tutte quelle della vita presente. D'onde ancor si raccoglie, che non può esser piccol male, mentre da Dio, rettilissimo, e clementissimo giudice, con tanta severità vien punito.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate, che il Peccato veniale, benchè non sia offesa grave di Dio, in quanto non è trasgressione di leggi promulgate da lui sotto pena della sua disgrazia, a chiunque lor contravenga, nè perciò un polporre lui bene sommo, cioè la sua grazia, & amicizia, ad alcun bene creato; è tuttavia qualche sua offesa, in quanto è disubbidire a una qualche sua legge, verbigrazia di non mentire, di non adirarsi, di non parlar vanamente. Essendo manifesto, che chi disubbidisce al suo Principe, ò Padre, non può far ciò senza torto, & offesa del medesimo. Hor che siegue di qui? Ne siegue, che il Peccato Veniale trapassa in gravezza ogni male più estremo, che possa dalle creature soffrirsi, e deve da ciascuno più averfi in orrore, che la morte non solamente sua, ma di tutto il genere umano, e che la distruzione, non pur di un popolo, ò regno, ma di tutto quanto è l'Univerſo. Talche, se sopprastasse a Roma un terremoto battevole a mandarla in profondo, senza lasciarvi anima viva, & io con una superstizioncella, la quale riputassi nulla più essere, che peccato Veniale, potessi da quell'imminente estermínio camparla, dovrei, anzi che offender così leggermente Dio, contentarmi di rimanere, con quanti altri meco in essa soggiornano, sotto le sue rovine sfracellato, e sepolto. Anzi, se per caso impossibile avessero da annichilarsi il Cielo, e la terra, con tuttigli Uomini, e tutti gli Angeli: nè, per conservargli, più facesse di melthero, che il dirsi da me una bugiuola, dovrei, anzi che dir questa, permettere,

tere, che si annichilassero tutti essi, cominciando dal mio Padre, da mia Madre, e dagli altri miei parenti più stretti. Mentre è cosa chiarissima, che tutti gli Uomini, e Angeli, rispetto all' infinito Esser di Dio, sono quasi un granellino di polvere: e conseguentemente, che la distruzione di questo granellino non adegua in peso di male una minima offesa di quell' immensissimo Essere. Certo che, se una moscha rechi a voi qualche fastidio, svolazzandovi, e stridendovi attorno, non avete voi difficoltà, per redimervi da quel picciol disturbo, di ucciderla: allegandone per ragione, l' essere ella un animaluccio di pochissima, ò niuna considerazione in confronto dell' Uomo, talche ogni lieve molestia di questo possa ben ricomparsi eziandio col sommo male di quella. Or sappiate, e tenete per certissimo, assai minor cosa esser voi, e tutte le creature dirimpetto a Dio, che non è dirimpetto a voi una mosca. Laonde, se, a cagion del pochissimo ch' ella è in paragone di voi, stimiate minor male, e perciò più eligibile il suo totalmente distruggersi, che il riceverne voi qualsia benchè piccol fastidio; à cagione del tanto meno, che sì voi, sì tutte le Creature sono di rincontro a Dio, molto minor male, e molto perciò più eligibile ha da parervi sì la vostra, sì la loro total distruzione, che qualsia benchè minimo oltraggio, e disgusto di lui. Ecco dunque, quanto pesin que' falli, che noi appelliamo leggieri, e per qualsia volgar motivuccio, ò sia di schivare qualche nostra molestia, ò di non recare altrui dispiacere, con tanta facilità tutto di commettiamo. Pesano tanto, che cialcun d' essi prevale in gravità al disfacimento di tutto il Creato. Sono piccola offesa, e vero, ma offesa di Dio.

Que-

Questo basta, affinchè, chi ha il giusto concetto di quell'infinito Essere, le rimiri con più orrore, che se vedesse questa gran Machina dell' Universo andar tutta stritolata in un fascio, anzi svanir di repente nell' antico suo Nulla, con quante sono in essa Creature, Cieli, Stelle, Elementi, Uomini, & Angeli.

II. Considerate, che il Peccato Veniale, oltre l'essere offesa di Dio, e infermità spirituale dell' Anima, e produce in essa que' cattivi effetti, che dalle malattie sensibili si producon ne' corpi. Che fanno queste nel corpo? Lo privano delle forze bisognevoli ad operare: gli tolgono l'appetito, e gusto del vitto: gli cagionano inquietudini, e affanni: e lo van disponendo alla morte. Or tali pur sono gli effetti, che risultan nell'anima dalle colpe veniali: massimamente ove quelle si commettano a bella posta, con piena avvertenza, e con attacco abituale di affetto. Perchè primieramente viene quindi l'anima a rimaner languida, e fiacca, senza quel vigore, che già avea di bene operare, di tenere a freno le sue passioni, e di avanzarsi nella via dello spirito: sentendo grandissima difficoltà eziandio nelle azioni virtuose più ordinarie, e perciò o tralasciandole, o facendole assai perfuntoriamente, e quando venga assalita da qualche tentazion del Demonio, con gran debolezza, e difficoltà resistendole. Che vuol farsi? E' ammalata, hà perdute le forze. Secondariamente se le aggiunge una grande svergiatezza, e inappetenza delle cose spirituali: ond'è il non trovar niun'apote nella memoria di Dio, il nauseare i discorsi santi, lo sperimentar rincrescevole la lettura di libri divoti, e lo star nell'Orazione con tedio, come se ma-

stigasse

stigasse stoppa; sbadigliando di tratto in tratto, nè altro più aspettando, che di giungerne al fine. Effetti tutti di chi per infermità abbia il palato guasto, nè valevole a gustare del buon nutrimento. Ma forse, assecondando nel peccar le sue voglie, viverà almeno contenta, e senza quegli affanni, che tolgono dalle corporali malattie cagionarsi. Appunto. Anzi queste istesse, quanto meno mortificate, tanto più impetuose, e imoderate sue voglie, sono que' parolismi; che con le loro agitazioni la perturbano, le tolgono ogni interno riposo, e la rendono noiosa a sè stessa: mostrandoci l'esperienza, quanto veramente scrivesse S. Agostino, *Iussisti Domine, & sic est, ut poena sua sibi sit omnis inordinatus animus*. Finalmente non può dubitarsi, che la libertà di peccar venialmente, siccome diminuisce nell'anima l'amore, e'l timor santo di Dio, e gli abiti delle virtù, che sono i suoi ripari contro al peccato mortale, con accrescerli per contrario quelle rie qualità, che fanno la strada al medesimo, cioè gli abiti viziosi di cedere alle passioni, di operare contro alla ragione, e di anteporre il gusto proprio al gusto di Dio; così la vada sempre più disponendo a peccar gravemente. Anzi tanto è ciò vero, che appena troverassi per miracolo, chi, seguitando a commetter facilmente, e senza riteguo peccati Veniali, si mantenga lungo tempo immune da ogni colpa mortale. Posto ciò, vuol la ragione, e la cura prudente di noi stessi, che siccome, oltre il guardarci dalla morte del corpo, ci guardiam parimente dalle sue malattie, rifiutando perciò molte cose, che la natura per altro vorrebbe, e molte al contrario eleggendone, che l'istessa non poco abborrisce; così, oltre il guardarci dalla

dalla morte dell'anima, ch'è il Peccato Mortale, ci guardiam parimente dalle sue malattie, che son le colpe veniali: pronti ad eleggere, quando faccia d'uopo per evitarle, e l'astinenza dalle cose più gradite, e la sofferenza delle più spiacevoli al senso. Nè occorre perciò, che veruno quì dica, troppa essere la sua inclinazione a secondare quell'istinto di gola, troppa la ripugnanza a tolerar senza risentimento quell'ingiuria. Perchè vale il rispondergli, Sia così, come dite: ma in tempo ancora di febbre gusterebbe di mangiar frutti, e di bere annevato; dal che tuttavia; per non aggravare la vostra infermità vi astenete: nè credo, che niun abborrimento sentiate a farassi, alle scammonee, e altri tali medicinali; i quali nondimeno, in quanto giovevoli a guarirvi, adoperate. Se dunque, per mantener sano il corpo, parte del vostro Essere terrena, e brutale, non avete difficoltà di superare qualsivoglia ò inclinazione, ò ritrosia naturale; qual vergogna è, che vi rincresca di fare il medesimo, dove si tratta di mantener sana l'anima, parte vostra tanto più nobile, ch'è quasi tutto il vostro Essere? Ah che questo farebbe, come se ricusasse di spendere per la sanità di un vostro figliuolo, quel che volentieri spendete per la sanità di un vostro giumento.

III Considerate, che il Peccato Veniale si paga dopo morte in Purgatorio con acerbissime pene di fuoco. Il che quando non ne aveste verun altro argomento, può da sè solo bastarvi. ¹⁾ ad intendere, quanto grande ne sia la malizia, sì a ritolvervi di volerlo con ogni possibil premura schivare. Può bastarvi per prima ad intenderne la malizia. Poscia ché, ditemi per cortesia, se vedeste gittarsi

da qualche Padre, un suo figliuolo nel fuoco, qual giudizio formereste a tal vista? Uno certamente di questi due: ò che il figliuolo abbia fatto qualche eccesso di strana malizia; ò che il Padre sia barbaro, privo d'ogni umanità, e più crudo delle medesime Tigri, che per qualche leggerezza puerile così strazj un figliuolo. Or vegniamo al caso nostro. Non è egli cosa certissima, che l'anime morte in grazia di Dio, quali son quelle che bruciano in Purgatorio, son figliuole di Dio, e ch'egli nondimeno le tiene ivi a penare per giorni, per settimane, e per mesi? Così è, mi direte. Qual dunque conseguenza può indicavarsi. Una al sicuro di queste due. O' che quell'anime di qualche grand'eccesso sian ree; ò, quando di leggier peso sien le lor colpe, che Iddio, il quale per falli di niun conto così atrocemente le castiga, sia crudele, & ingiusto. Ma l'attribuire crudeltà? e ingiustizia a Dio farebbe un contraddire a' primi principj non pur della Fede, ma dell'istessa ragion naturale. Resta dunque il conchiudere, che qualche gran male abbian commesso quell'anime: e, poichè molte volte non hanno ivi a scontare, se non colpe veniali, che grande, anzi grandissimo male sien queste: mentre da un Dio di sommagiustizia, e clemenza vengono così rigorosamente punite. Ma le chiamiamo colpe leggieri. Sì, rispetto al Peccato Mortale, ch'è il sommo de' mali. Del resto, assolutamente parlando, tanto lungi sono dal poterfi chiamar piccolo, e legger male, che formontano in gravezza tutti i mali di pena: e quando la lor malizia fusse degna-mente appresa, ci cagionerebbe più orrore, che il medesimo Inferno. Nè solamente dalla pena, decretata dopo morte al Peccato Veniale,

le, potete a bastanza cavare, quanto egli sia di natura sua odievole, esecrando, e maligno, ma quanto ancora dobbiate voi essere risoluto di non volerlo giammai a qualunque patto commettere. Imperocchè fingiam questo caso, che, a chiunque dice una bugia, ò mormora leggermente, fusse nella Chiesa per inevitabil penitenza prescritto il digiunare in pane, e acqua per un mese, o il fare un pellegrinaggio di parecchie giornate a piè scalzi. Ardireste voi forse in tal caso di mentire, ò di mormorare con piena avvertenza? Io credo certamente, che nò. Mentre la vostra ragione vi suggerirebbe, che troppo gran pazzia è, per concedere un vano stugo alla lingua, soggiacere a penitenza sì dura. Come dunque con tanta franchezza commettete queste, e altre simili colpe, sapendo, sopra starvi per esse una pena tanto più insoffribile, quanto è lo spasimare per giorni, e settimane nel fuoco? Ah non sia per l' avvenire così: ma fate un poco di esame, sopra quali sieno le colpe veniali, in cui siete solito di cadere: risolvendo di non volerle mai più ad occhi aperti, e con piena avvertenza commettere.

QUARTO GIORNO.

MEDITAZIONE I.

*Della Morte, quanto alla sua Natura: cioè
in quanto è un passaggio dell' anima
dal tempo all' Eternità.*

Conterrà trè Punti.

- 1 Che la Morte è un uscita dell' Anima dal corpo ,
e da tutto questo Mondo sensibile , per andarsene
ad un altro paese , dove starà per sempre :
e quanto perciò debba ella pigliarsi maggior cura
di quell' eterno suo termine , che di questo ter-
reno , e breve alloggio .
- 2 Che uscendo l' Anima nel morire dal corpo ,
e dalla terra , ha da lasciar per sempre
tutto ciò , che possedeva di beni temporali
e quanto perciò debba far poca stima di
questi .
- 3 Che , andando all' altro Mondo , non porterà seco
salvo che le sue opere : e quanto perciò debba es-
ser sollecita circa il fare un buon provvedimento
di esse .

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

- I. **C**onsiderate , che cosa sia la Morte .
Non è altro , che un passaggio dal
tempo all' Eternità : cioè un uscir l' anima dal
corpo , e da questo Mondo visibile , dove
ora soggiorna , per andarsene ad un' altro mon-
do a sè ignoto , in cui ha da soggiornare per
sempre , *In Domum Aeternitatis suae* . E con-

F le-

feguentemente , che quando si dice , aver tutti noi una volta a morire , *Statutum est hominibus semel mori*. *Ad Hebr. 9.* non altro si dice, se non , aver tutti noi due stanze, e due vite, l'una transitoria, cioè la presente, l'altra perpetua, cioè futura: e dover tutti, un giorno uscire dalla prima, per non mai più ritornarvi, e passare alla seconda, per non mai dipartircene. Due cose per tanto vi conviene intorno alla presente materia mettervi avanti, e con seria attenzion ruminare. La prima, che voi non avete da viver per sempre, anzi nè pur per lungo tempo qui in terra respirando quest' aria, passeggiando per queste strade, abitando in queste case, occupandovi in questi affari: ma ch'è dalla Divina Provvidenza stabilito un tal dì, e si va piu sempre avvicinando, e può essere, che sia pochi passi lontano, nel quale, quasi in suo termine perentorio, finirà il vostro viver presente: e finendo esso, finito sarà insieme per voi il guadagnare, se siete trafficante: finito lo studiare, se professor di scienze: finito il comandare a Vassalli, se Principe: finito il solazzarvi, se uomo di bel tempo: finito in somma tutto ciò, che di temporali sostanze in terra possedeste, e onde foste ivi creduto felice. La seconda, che in quel dì, e punto medesimo, in cui avrà fine la vostra vita di quà, ne avete da cominciare una nuova, tanto più importante, e apprezzabile, che sola essa vera vita può dirsi: come quella, in cui, qualunque ò felice, ò misero sia lo stato dell'uomo, oltrel'essere stato ò di pura, e total felicità, ò di pura, e totale miseria; e di più secondo la durazione infinito, nè può avere in tutta l'eternità verun termine. Queste due, dico, importantissime, e certissime verità

rità procurate di apprendere, con la maggior vivezza, che possibil vi sia: e vedete poi, quanto gran pazzia sarebbe la vostra, se, non potendo vivere in questo Mondo, più che per pochianni, e dovendo viver nell' altro, non meno che per infiniti secoli, con maggior premura attendeste al provvedimento di questa sì breve, che di quella sì interminabile vita: anzi tutto nelle sole cure, e circa i soli interessi di questa occupato, appena niun pensiero, & affetto riserbaste per quella. E che direste voi di un Viandante, il quale, venendo a Roma, con disegno di menar quì tutt' i suoi giorni, si facesse, dovunque passa per viaggio, fabbricar nuove osterie, ò indorare, dipingere, e incrostar di marmi le antiche: consumando in sì fatte spese tutto il Capitale, sicchè, giunto poi a Roma, si trovasse senza nè pure un quattrino, onde vivere? Non vi stupireste di lui? Non lo terreste per privo totalmente di senno? Come? In quelle Osterie tu non hai da dimorare, più che per quattro, ò cinque sere; in Roma hai da por casa ferma a tutto il tuo vivere: e, scordato di questa, pensi solo ad abbellir quelle? E, purchè ne pochi di del viaggio splendidamente alberghi, non ti curi di dover rimanere senza tetto, e senza vitto nel termine? Ma non è tale per l' appunto il procedere, di chi, sapendo che sulla terra vive sol di passaggio, nè altrimenti che in un Osteria, onde abbia dimani da uscire, dove che nell' altro Modo un eterna nè mai defettibil vita lo aspetta, spande nulladimeno tutto il capitale delle sue diligenze, premure, & industrie, in provvedersi quì di un comodo, e nobile alloggio: cioè in fabbricar palazzi, in piantar vigne, in accumular ricchezze, in

procacciarsi dignità, in lasciar gran nome di sè: & a quel Paese di là, che *est domus aternitatis sua*, nulla riflette: andandovi totalmente sprovveduto, senza niun pensiero, di quale, buona, ò mala stanza sia per avervi, di quale, agiata, ò miserabil vita sia per menarvi? O uomini, uomini, intendetela una volta: *Non habemus hic manentem civitatem. Ad Hebr. 13.* Nò, nò, in questa terra non avete da star sempre. Vi state sol di passaggio, *tamquam advena, & peregrini*. Fra poche rivolte di tempo, luono, ò mal grado vostro, ne avete da uscire. La vostra casa è casa stabile, è casa eterna, e solo di là, nè diversa ivi l'avrete, da quale ve la siate quì or preparata. Credete ciò? Mi rispondete, che sì. Perchè dunque star più solleciti dell'Osteria, che della Casa? Perchè aver più pensiero di adagiarsi, d'onde avete sì di corto ad uscire, che dove sarà il vostro eterno soggiorno? Che rispondete?

II. Considerate, che se l'anima, nell'uscir da questo Mondo, potesse trasportarsi seco all'altra vita i beni acquistati, e posseduti di quà, aurebbe qualche ragione di cercargli, di stimargli, e di tenerli cari. Ma vana cosa è il promettersi un sì fatto trasporto. Pochi, per quanto ricco, e abbondante di beni temporali sia l'uomo; *cum interierit, non sumet omnia: neque descendet cum eo gloria eius. Ps. 48.* Ignudo totalmente è entrato nel Mondo, e nulla meno ignudo ha da uscirne: lasciando tutto ciò, che con tante fatiche si procacciò, e con tanto amor possedette. Non ci è quì rimedio, non dispensa, nè eccezzion per veruno. Questo spoglio, espropriamento sì universale, in tutt' i viventi, di qualunque grado, e condizione sieno, infallibilmente ha.

da seguire. Seguirà ne' ricchi: e dove all'ora anderanno quelle loro entrate, quelle possessioni, quelle guardarobbe, quelle casse d'oro, e di argento? Seguirà ne' Letterati: e che farà all'ora di quelle sì dotte composizioni, di que' tanto applauditi lor libri? Seguirà ne' Principi: e che gioveranno quindi loro le Porpore, i Camauri, le Corone, gli Scettri? Niente, niente di tali averi si porteran seco all'altra vita. Non son più cose loro. Passato è il tempo del godergli: e venuta l'ora prescritta a farne la restituzione. Vogliano, ondò, forza è, che se ne sproprio, che dicano lor l'ultimo a Dio. Gli posseggono al presente con gusto: ma con altrettanto rammarico tegli vedranno ivi rapir dalle mani. Gran ventura ora stimano l'esserne in abbondanza provisti, andando di ciò gonfi, & altieri: ma in quel punto di dovergli lasciare si avvedranno, ch'eran pompe da scena, e che pazzia fu l'affaticarsi tanto per acquistargli, il farne gran conto, e' l'riporre in essi la sua confidenza, la sua felicità, la sua gloria. In somma, *dormientes somnum suum, & nihil invenient omnes viri divitiarum in manibus suis. Vid. Ps. 75. Sì, Nihil, nihil*: nè pure uno straccio di tante masserizie, nè pure un rugginoso quattrino di tante ricchezze. Ripetendo perciò quelle meste voci della Sapienza: *Quid nobis profuit superbia, aut divitiarum iactantia quid contulit nobis? Transferunt omnia illa, tamquam umbra. c. 5.* Nobile esempio ce ne porge il grande Alessandro. chi di lui più fortunato, più glorioso, più ricco, e potente? Basta udirne la Scrittura nel Libro primo de' Maccabei, cap. 1. *Et factum est, postquam percussit Alexander Philippi Macedo &c. Darium Regem Perjarum, & Medorum, consti-*

ruit praelia multa, & obtinuit omnium munitiones, & interfecit Reges terra, & petransit usque ad fines terra, & accepit spolia multitudinis gentium, & siluit terra in conspectu ejus. Tale fu il corso delle sue armi, delle sue prodezze, e vittorie. Ma perchè, con tutto l'essere sì gran personaggio era in fine personaggio mortale, eccolo, dopo aver dilatato il suo imperio per tanto gran parte della terra, condannato dalla natura ad uscirne, come tutti gli altri figliuoli di Adamo: *Et post hac decedit in lectum, & cognovit, quia moreretur.* Or ridotto a un tal passo, che fece? Udiamolo dal medesimo Sagro Testo: *Et vocavit pueros suos nobiles &c. Et divisit illis regnum suum.* Ahimè! *Divisit illis?* Tutto dunque ad essi? E per sè, per suo appannaggio, e viatico all'altro Mondo, nulla si riservò? Nulla mise da parte? Nulla. Ma, senza nè anche un fantaccino, che l'accompagnasse, quell'Eroe sì famoso, quel Capitano sì invitto, quel Conquistatore sì avventuroso, quel Monarca sì potente, andossene all'Eternità, nudo, scusso, spennacchiato, soletto, nintemen di qualunque mendico. Trattenetevi alquanto in considerare, e sminzuzzar questo punto: quindi, dopo averlo ben ponderato in comune, fatene l'applicazione a voi stesso: riandando ad uno per uno que' beni, che ò possedete, ò sperate di acquistare qui in terra, e rammentandovi, che niun d'essi potrà da voi ritenersi, oltre al punto della morte, punto forse per voi più vicino, di quanto credete: ma, giunto quel termine, gli dovrete tutti, come robba in meno, e breve prestito concedutavi, restituire al Padrone. D'onde segua il deporne l'affetto, e' mirargli, mentre ancor siete sano, con-

occhi da moribondo; cioè con quel conosci-
mento della lor vanità, con cui gli mirerete
al lume dell'estrema candela. Oh all'ora sì,
che si fa il giusto concetto delle cose. All'ora
sì, che, tolte dagli occhi le traveggole de'
senfi, i fumi della concupiscenza, e le nebbie
dell'opinion popolare, tutto il transitorio,
che sta già per lasciarsi, in faccia dell'Eternità,
che immantenente ha da succedergli, non più
sembra, che un lampo, che un ombra, che un
sogno. *O mors, bonum est iudicium tuum. Eccli. 41.* Ma poco giova il disingannarsi
in quell'ultimo. Adesso, adesso convien farlo:
dispregiando tutto ciò, che ivi comparirà
dispregevole: non amando ciò, che all'ora
tormenterà i suoi amatori: nè cercando ciò,
che all'ora non sarà di niun prò l'averlo ottenuto.

III. Considerate, che, quanto è certo, dover
l'anima lasciar sulla terra tutto ciò, che
ivi ha posseduto, tanto è pure infallibile, che
ha da portar seco all'eternità tutto ciò, che ha
ivi operato: *Opera enim illorum sequuntur illos. Apoc. 14.* Ecco per tanto quel che non finisce,
col finir della vita. Ecco quel che c'importa
di procacciar, mentre viviamo: azzioni
sante, virtuose, grate a Dio, e meritorie della
gloria celeste. Queste sono le vere sostanze
dell'uomo: quelli i tesori, che soli l'
accompagneranno all'altra vita: questi i beni
di cui goderà per tutta l'eternità un soavissimo
frutto. D'onde è dunque l'esser gli uomini
tanto da una parte solleciti in cercar le
dignità, le ricchezze, e altri simili beni della
terra, che fanno con ogni certezza di dover
fra non molto lasciare; e tanto trascurati
dall'altra in far opere buone, che sole hanno
da essere tutto il lor peculio nell'Eternità? E

non è questa una pazzia molto maggiore, che, se sapendo tal' uno di dovere essere fra poco tempo sbandito dalla sua patria, e rilegato per tutta la vita in un altro paese straniero, non pensasse a provvedersi, se non di moneta, che ivi non corre, e di robbe, che con severissimo contrabando indi vengono escluse? Deh non vogliate voi esser sì stolto: ma, siccome colui, quando avesse una scintilla di senno, si affrettarebbe di cambiar la moneta propria del suo paese con quella, che corre nel Paese, dove aspetta di venir rilegato; così voi a cui è forza il passare da questa vita temporale all'eterna, sappendo, che di niun valore ivi sono, nè possono trasportarsi altri beni, che le sole operazioni virtuose, attendete, finche Iddio vi dà tempo, a mettere insieme il più che possibil vi sia di questo capitale: tanto sol ritenendo degli averi terreni, quanto basti al sostentamento del breve vostro viver di quà, e tutto il resto cambiando per quella moneta, e per quelle merci, che posson valervi all'eterno vostro viver di là: *Operamini non cibum, qui perit, sed qui permanet in vitam eternam* Io. 6.

MEDITAZIONE II.

Della Morte, quanto alle Proprietà, che le convergino.

Conterrà tre Punti.

- 1 Che questo nostro passaggio dal tempo all' Eternità fra poco ha da farsi: e quanto perciò con la sua vicinanza renda dispregevoli tutti i beni, e tutti i mali della Vita presente.

2 Che

- 2 Che è l'atto più importante di quanti possano mai farsi dall'uomo: mentre dal farlo bene, o male, dipende la nostra o beata, o misera Eternità: e quanto perciò dobbiamo esser solleciti, che ci riesca di farlo bene.
- 3 Che è incerto, quanto al giorno, & all'ora per ciascuno prefissane: e che perciò dobbiamo stare ogni giorno, & ogni ora, con l'apparecchio, e disposizione, che a farlo ben si richiede.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate, che la Morte fra poco ha da sopraggiungervi: *Memor esto, quoniam mors non tardat. Eccle. 14.* Quanto durerà il vostro vivere in terra? Ove sia lungo, ed ubuona misura, un settanta, ottanta, o pochi più anni: *Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni, si autem in potentatibus octoginta anni & amplius eorum labor, & dolor. Ps. 89.* Rivolgete gli occhi per un secolo addietro. Quanti milioni d'Uomini vissero nel suo cominciare per le quattro parti del Mondo, e fra essi quanti personaggi d'alto affare, Cavalieri di prima riga, Giovani spiritosi, e bizzarri, Capitani in arme famosi, Letterati per ingegno, e dottrina celebri, Principi per ampiezza di dominio cospicui? Di tutta quella sì gran moltitudine, quanti ora ne restano? Ne pur uno. Ma che si è di lor fatto? Dove son iti? Dove tutti riduce la morte. Col corpo in polvere sotto terra, e con l'Anime all'Eternità. E di questi tanti altri milioni, che, succeduti in lor luogo, ora riempion la terra, quanti vi ci rimarrauno di qui al com-

pirsi di un secolo? nè pur d'essi veruno. Tutti, dopo chi più lunga, e che più breve comparsa nel mutabil teatro del tempo, già son destinati ad uscirne, prima che trascorra quel termine, lasciando i corpi putrefatti sotto terra, e passando con l'anime all'Eternità. Ecco dunque la misura più lunga del vostro vivere in terra, non più, che cent'anni. Or che sono questi sì pochi, e sì minuti pezzolini di tempo, in paragone dell'Eternità, che dopo essi ci aspetta? Quanto velocemente trascorrono? E trascorsi, quanto nulla di sè lasciano? Poniam questo caso, che Iddio vi conceda il viver cent'anni, e l'godere per tutto un tal tempo quanto mai di prosperità, di ricreazioni, di piaceri, di ricchezze, e di onori può goderfi da un uomo, sempre sano, sempre allegro, senza niun travaglio, o disgusto, riverito, ben voluto, portato in palma di mano da tutti. Beatissima, e da tenersi in sommo pregio vi par forse una tal vita. Sia pur così. Ma nulladimeno di questi anni sì allegri passerebbe il primo, passerebbe il secondo, passerebbe il terzo, e così di mano in mano, senza voi quasi avvedervene, insino al centesimo. Il quale dopo essere nullameno rattamente degli altri trascorso; dove già sono le onoranze, le ricchezze, le prosperità, le delizie di quel giocondissimo secolo? Che se n'è fatto? Eccole andate in fumo, e a guisa di un bel sogno sparite. Nulla più ne rimane: il tempo se le ha portate via: sono, come se non l'aveste mai godute, come se non fosser mai state. Fingiamo al contrario, che dobbiate viver cent'anni in somme miserie, povero de' più necessarj sussidj, afflitto da ostinate infermità, e continui dolori nel corpo, pieno di malinconie, e scontentezze nell'

nell'animo, da tutti abbandonato, vilipeso, mal visto, rincrescevole, e grave a voi stesso. Ohimè, dite, che viver funesto! Anzi, ahe continuo morire! Ma fatevi animo. Perché di questo secolo ancora passerà un'anno, e poi un'altro, nè potrà non venirne una volta, conforme alla natura di tutte le cose finite, l'ultimo termine. Ed all'ora dove saran quelle malinconie, quelle infermità, quelle miserie? Niente più le sentirete, che se non l'aveste mai in tutta la vita nè pur per un momento provate. Sicchè dobbiam tutti frapoco, (cioè, il più tardi che sia, fra cent'anni) venire ad un punto, che è quel della morte, in cui un'istessa cosa ci farà l'essere in continue prosperità, o in continue miserie vivuti. Giacchè tanto l'uno, quanto l'altro sarà all'ora finito per noi, e quindi incapace di cagionarci verun minimo senso o di piacere, o di pena. Quel che dunque importa, è il provvedere alla vita di là: dove, chi sta bene, sta bene per sempre, e chi male, male per sempre. Oh questosi, che merita ogni premura, ogni stima. Del resto, quanto al viver di quà, che così velocemente trapassa, o vi siam ricchi, o poveri, o bene, o male agiati, o sani, o infermi, o allegri, o malinconici, non son differenze da farne gran caso. Tutto è cosa di pochi giorni. Tutto in breve sarà d'un istesso colore, e come se non fosse mai stato. Riandate un pò con la mente i venti, e trenta, o quanti più sono anni del vostro viver trascorso. Troverete, molte cose esservi in quelli accadute di non picciol vostro gusto, molte di non picciol travaglio. Che concetto ora ne fate? Vi sembrano lungamente durate? Anzi al par del vento fuggite, *Dies mei velociores fuerunt cursore*, Job 9. Ve ne pigliate gran

penfiero? Anzi niuno, come di cose, che nulla più appartengono a voi. Or fate ragione, che l'istesso succederà circa le presenti, e l'istessa circa tutte l'altre avvenire, quando al punto della morte saran già trapassate: cioè che pur queste vi parranno ivi esimersi, di pochissima durata, e da non tenerfi in niun conto, perche nulla più spettanti all'attuale o felicità, o miseria del vostro stato di all'ora. Avvezzatevi per tanto a mirarle, non quali, mentre ora vivete, vi sembrano nella loro aspettazione, o presenza; ma quali, stando già moribondo, vi sembreranno nel vostro, e lor fine: con ripetere a voi stesso, quando ambiziosa pretensione di esse vi tocchi, quell'enfatico, E poi? di S. Filippo Neri. Sì, eh, vorresti quella Prelatura, quella Porpora? Orsù facciam, che ti riesca l'ottenerla, che per cinquanta, o sessanta anni ti duri il goderla. E poi? E poi ti verrà dalla morte involata: sarà per te in tutto finita, nè più gioveratti, che se non mai goduta l'avessi. *Si annis multis vixerit homo, & in his omnibus letatus fuerit, meminisse debet tenebrarum temporis, & dierum multorum, qui cum venerint, vanitatis arguentur praterita. Eccle. II.*

II. Considerate, che questo passaggio all'altra vita, il quale avete veduto a tutti esser vicino, è l'atto più importante di quanti ne abbiate fatti, o possiate fare in tutto il corso di vostra vita: come quello, da cui dipende la vostra o beata, o misera eternità, cioè il vostro ultimo fine, e il negozio di tutti i vostri negozj. Giacchè quale, buono, o tristo, in grazia, o in disgrazia di Dio, sia il vostro morire, tale, o beatissimo in Cielo, o miserabilissimo nell'Inferno, dovrà essere per tutta l'Eternità il vostro vivere. Un gran salto dalla

dalla terra al Paradiso vi conviene ivi fare: e quel che più importa, questo salto ha da farsi sopra un profondissimo fosso, cioè sopra l'Inferno. Se vi riesca di farlo talmente, che arrivate alla ripa destinata di là; beato voi: siete già fuor d'ogni timore, e pericolo: ivi ve ne rimarrete a godere, e regnare eternamente con Dio. Ma se per vostra dappocaggine, in luogo di toccare quell'avventuroso termine, vi avvenga di cadere nel fosso intraposto; guai, e di nuovo guai, e più di quanto possa dirsi guai a voi: vi si può far sopra la croce: ivi resterete, per quanto lunga è l'eternità, a bruciare, a penare, disperato, e privo d'ogni bene co' Diavoli: *Si ceciderit lignum ad Austrum, aut ad Aquilonem; in quocumque loco ceciderit, ibi erit. Eccle. II.* E per quanto tempo *ibi erit*? Per tutti i secoli, per sempre, per sino che Dio farà Dio, *ibi erit*. Vedete però di quanta importanza sia questo salto: mentre o vi farà giungere ad una perpetua, e total beatitudine; o traboccare in una fiamma, e sempiterna miseria. Se dunque ciò è vero, e se vero è parimente, che tutti fra poco dobbiamo per necessità inevitabile fare un passo di sì gran conseguenza; non vorrebbe ogni ragione, che per tutto il tempo di nostra vita ci pensassimo, che cel tenessimo sempre avanti, che ci andassimo con la maggior diligenza, e premura possibile disponendo a ben farlo? E sì come, chi ha da fare un gran salto, non aspetta a concepir l'impeto bisognevole, quando è di già sull'orlo del fosso; ma prende di lontano la corsa, per più vigorosamente spiccarlo: così noi non riterribiamo per l'ultima infermità il disporci al nostro importantissimo salto, ma sin d'adesso con sollecito, e incessante apparecchio pigliassimo.

fino l'avviamento, e quasi la corsa, per farlo all'or meglio? E pure chi può ridire, e ammirar degnamente, quanto grande sia nel comune degli uomini la trascuratezza circa un tal punto? Mentre, tutti intenti alle lor pretese, e facende di quà, che per essere intorno a materia temporale, e caduca, non sono più, che ombre di negozj, e giuochi da fanciulli, di questo rilevantissimo affare, per cui unicamente son creati, e dal cui riuscimento dipende nulla meno, che un'Eternità di penare, o godere, niun pensiero si prendono: anzi, se mai esso casualmente, e da sè venga loro in memoria, fan tutto il possibile per torlo di d'avanti, e per divertirne, quasi da malinconico oggetto, la mente. E laddove, avendo per le mani una lite di cinquanta mila scudi, o altro tale interesse terreno, non lasciano niun mezzo, nè industria possibile, che giovi ad assicurarne il buon esito, in questo sol negozio, dove pur si tratta del lor sommo, perchè eterno, interesse, d'ogni quantunque perfuntoria, e mediocre diligenza si appagano: anzi molti di loro niuna diligenza vi adoprano, rimettendone il provvedimento, a quando verranno avvisati della morte vicina, cioè ad un tempo, che, oltre l'essere incerti, se siano mai per avere, veggono essere fra tutti gli altri tempi il men comodo, per trattar di negozj: e stimando bastevole a felicemente ultimarlo quel, qualunque sia, acciabbatato, e tumultuario apparecchio, che, nell'ultima infermità, già moribondi si prometton di fare. Imprudenza molto maggiore, che se o un Reo differisse il premeditar le difese della sua causa a quell'ora medesima, in cui ella deve irrevocabilmente decidersi; o un Soldato rimettesse il compe-

rar le armi necessarie per combattere, a quando udirà darfi il segno della battaglia. Compatite a questa sì deplorabile lor cecità: esaminandovi poscia, se abbiate mancato in qualche parte pur voi della convenevol premura circa un affare di tanta importanza: e stabilendo que' mezzi, che, per felicemente conchiuderlo, abbiate da usare in avanti: ma principalmente quello, che è il più sicuro fra tutti, cioè una santa vita. Giacchè, se, di qual forte, cioè buono, o pur rio, è il morire dell'uomo, tale, o beato, o pur misero, ha da esser l'eterno suo vivere; quale ancora, cioè santo, o malvagio, è il presente suo vivere, tale altresì, cioè buono, o rio, esser suole il suo futuro morire.

III. Considerate, che, quanto è certo, non dover tardar molto per voi questo passaggio dalla vita presente all'eterna, e quale esso sia, tale dover quella pur essere, altrettanta è l'incertezza sì del preciso suo tempo, sì delle circostanze, e del modo, con cui lo farete. Perchè, quantunque tenga Dio contati a puntino non pur gli anni, & i giorni, ma eziandio le ore, e i momenti, che restano a ciascuno da vivere, & abbia con ogni particolarità definito a qualsisia de' viventi, dove, quando, per quale accidente, e in che guisa ha da morire; niuno tuttavolta quanto a sè può sapere, se dopo molti anni, o pur fra pochi mesi, se per via naturale, o violenta, e se con dar prima indizj del suo avvicinarsi, o tutto improvvisa sia per sopravvenirgli la morte: paragonata perciò in più luoghi delle Sagre Scritture ad un ladro notturno: *Dies Domini, sicut fur in nocte; ita veniet. Ad Thess. 5.* E noi, riflettendo talora al nostro morire, ce lo figuriamo da lungi, nell'estrema vecchiezza,

nè altrimenti che in letto , dopo qualche malattia di più giorni , che , a poco a poco crescendo , dia agio ed a' medici di prevederlo , ed a noi di premettergli il necessario apparecchio. Ma queste sono belle immaginazioni , e speranze in niuna certezza fondate. Mentre può succedere , che moriamo oggi , o dimane , senza nè medico , che ce ne avvisi , nè tempo di provvedere all' anima , o trafitti da un archibugiata , o percolti da un apoplessia , o inceneriti da un fulmine , o sepolti da un terremoto , o di altra fra le tante morti subitane , e violente , a cui sfam di continuo soggetti , e di cui or in questo , or in quello veggiam tutto di rinovarli gli esempj. Posto dunque il non esservi giorno , nè ora , nè momento , in cui non possa sopraverirci la morte , e sopraverirci tutta istantanea , e di un colpo , talchè non ci permetta niun tempo , in cui migliorare lo stato dell' anima , ma ci mandi all' Eternità , quali o apparecchiati , o sprovvisti , o in grazia , o in disgrazia di Dio ci trovò nel suo giungere : posto ciò , dico , manifestamente si scorge , che , se abbiám qualche premura di assicurare l'importantissimo negozio della nostra eterna salute , non dobbiamo passare niun momento della nostra vita senza l'apparecchio necessariamente richiestovi , nè altrimenti star disposti in ciascun d'essi , che se quello dovesse , come può , esserci l'ultimo : talchè , sopraggiungendoci in esso la morte , ci ritrovi , quali desideriamo , e abbiamo bisogno di esser da lei ritrovati , cioè in Grazia di Dio. Siccome al contrario non men chiaramente si scorge , che il vivere eziandio per un momento in disgrazia di Dio , sulla speranza , che non verrà in quello la morte , ma vi farà tempo da rimettersi in istato mi-
glio-

gliore, è una delle maggiori pazzie, che possano dall'Uomo commettersi, uno de' più perniciosi stratagemmi, che usi il Demonio per rovinar l'anime, e una delle strade più diritte, e battute, per andare all' Inferno. Ah speranza maledetta, speranza traditrice, speranza, che innumerabili ha condotti, e va tutto dì conducendo all' eterna perdizione! Non mi coglierà nello stato presente di peccato la morte. Chi ve l' ha detto? D'onde lo cavate? Quale, ò fisica, ò morale, ò umana, o divina sicurezza ne avete? Certo nessuna. Dunque può oßere, che in coteſto ſtato ella vi colga: ſiccome è ſucceduto a moltiffimi, che, ſul medefimo ingannevole preſuppoſto, arriſchiandoſi ò di peccare, ò di durare in peccato, morti repentinamente, ſenza quel tempo di penitenza, che ſi promettevano, piangono ora, nè ceſſeran di pianger per ſempre nell' Inferno la loro non più rimediabil pazzia. E vi par coſa da Uomo ſavio il fidare la voſtra eterna ſalute all' appoggio di un forſe: cioè alla contingenza, e mera poſſibilità di un evento sì dubbio, e che tanti ha traditi? Finalmente queſto appoggio, ſiccome è mancato ad altri, così può mancar pur a voi. E quando ciò avveniſſe; ahimè, che ſarà di voi miſero? In qual abifſo di tormenti vi ritroverete irreparabilmente caduto? Con che diſperate voci ſeguirerete a beſtemmiar per tutt' i ſecoli la voſtra credulità a queſta ingannevol ſirena? Prendetevi dunque il prudentiſſimo conſiglio di Seneca, *Incertum eſt, quo te loco mors expectet. Itaque tu illam omni loco ſemper expecta*. E ſiccome, ſe ſapeſte di dover eſſere in un' ora di queſta notte, ſenza ſapere quale preciſamente ella ſia, aſſalito da' ladri, non ne laſcerelte paſſare ora alcuna, in

cui

cui non vegliasse, preparato a difendervi; così, sapendo con infallibil certezza, che vi deve in un anno, in un giorno, in un ora, e in un momento di vostra vita sopraggiugner la morte, vuol la ragione, che siate in ogni anno, in ogni giorno, in ogni ora, e momento di vostra vita, vigilante ad aspettare, e preparato a ricevere senza offesa il suo arrivo. Giacchè nè sapete, quale sia il preciso momento, in cui ha Dio decretato, che vi sopraggiunga, talchè in verun d' essi possiate trascurare l'apparecchio per lei necessario, con sicurezza di non dovervi in quello essa cogliere; e siete dall' altra parte certissimo, che, quest'proveduto, cioè privo della Grazia Divina, vi colga, perduta è in eterno per voi ogni speranza, di bene. In somma, troppo importante alla somma delle vostre cose, cioè all'assicuramento della vostra eterna salvezza, e questo punto di non arrisicarvi a stare per niun momento del vostro vivere in disgrazia di Dio, con presupporre, che non vi mancherà prima della morte agio, e tempo bastevole a rimettervi in istato migliore. *Esote parati*, ci avvisa il Salvatore) *quia, qua hora non putatis, Filius hominis veniet. Luc. 12.* Bene inferendo dalla totale incertezza del tempo avvenire, che l'apparecchio per l' eternità non ha da riserbarfi il farlo al tempo avvenire: ma di presente, & in ogni tempo ha da esser già fatto, Aprite, aprite gli orecchi ad un sì salutare avviso: riflettendo, che se per temeraria preunzion del contrario vi avvegna, come a molti, di esser dalla morte sorpreso in peccato, voi siete spedito per sempre: non riman più compenso all' errore: nè vi sarà di niun pro nell' Inferno il piangere, il pentirvi, e l'gridare, Ah pazzo, che fui: perchè non providi meglio a' casi miei?

Meditazione III. 139

miei? Perche avventurai full' incertezza del mero possibile il sommo de' miei negozj, il conseguimento del mio ultimo fine, la salute dell'anima mia? Ma, non ostante un sì tardo ravvedimento, vi bisognerà penare in eterno colà giù. *Qui habet aures audiendi, audiat. Mat. 13.*

MEDITAZIONE III.

Di alcune cose, che precedon la Morte.

Conterrà trè punti.

1. *Dell'impotenza a far opere buone, in cui si troverà il Moribondo: e quanto perciò gli convenga, non differire a quel punto i provvedimenti bisognevoli per l'eterna salute.*
2. *Degli oggetti valevoli a confortare il Moribondo, nell'estrema agonia, che saranno, non i beni della vita presente, ma le opere buone in essa fatte: e quanto perciò dobbiamo esser solleciti di apprestarci ora, un sì sodo, e dolce conforto.*
3. *Degli oggetti, che affiggeranno avanti di morir l'anima; e sono trè, cioè i peccati commessi, il tempo oziosamente perduto, e l'incertezza di qual sorte le sia per toccare nell'altra vita. Laonde doverci viver da ciascuno di sì fatta maniera, che queste trè cose non abbian forza di perturbarlo in quel punto.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

- I. **C**onsiderate l'estrema debolezza, e inability a bene operare, in cui troverassi
il

il Moribondo. Perchè, se un intenso dolore di capo, ò di denti talmente suol abbattere, e trattenere in sè l'anima, che appena le permette il poter dire un *Pater noster*; che può aspettarsi nell'estrema agonia, quando tutto il corpo sarà pieno di affanni, e dolori, le forze affatto prostrate, il capo sbalordito, gli umori sconcertati, i sensi ottusi, e mezzo perduti? Quanto convien dire, che più oppressa, e meno abile a fare atti sopranaturali di cordial Penitenza, di viva Fede, di ferma Speranza, e di perfetta Carità, sia ivi per esser la mente? D'onde ancora può raccogliersi l'inganno di coloro, che, vivendo tutti immersi nelle cose del Mondo, e senza quasi niun pensiero dell'altra vita; oltre il prometterfi, che non morranno senz' infermità precedente, in cui, avvisatine per tempo dal medico, possano provvedere alla sua eterna salute; oltre, dico, questa sì fallace, e temeraria promessa, presuppongono altresì, che in un tempo di tant'angustia, e sì inetto perciò ad ogni applicazione anche minima, com'è il tempo dell'ultima infermità, riuscirà loro agevole ciò, a che, stando ora sani, e vigorosi, per la gran difficoltà che dicono di trovarvi, non si fanno ridurre: cioè l'aggiustare i conti intrighatissimi, nè mai, quanto bisognava, revisti, e saldati della loro Coscienza: il convertirsi totalmente a Dio, di cui non più che una confusa notizia, e un languidissimo sentimento mai ebbero: il detestare con sincera, efficace: e sovranatural penitenza quelle colpe, che per lo lungo, e continuato abito sono quasi lor passate in natura: il fare atti di perfetta Contrizione, la quale voglia Dio che abbiano mai per l'addietro esercitata, ò che pur sappiano, in che
neces-

necessariamente consista: il metter compenso alle confessioni, ò malfatte, ò della cui validità possa esservi dubbio: e l'proverder finalmente a tutto ciò, di che la Coscienza può rimordergli, e che rimane all'intiero soddisfacimento degli obblighi, per cinquanta, ò sessant'anni di vita contratti. Tanto più, che le sopradette per altro sì considerabili difficoltà sogliono ricever nuovo aumento dalla falsa pietà de' Parenti: che, timorosi di contristare prima del tempo, e senza evidente bisogno l'infermo, non s'inducono ad avvisarlo dell'estremo imminente passaggio, se non quando stà sull'orlo del farlo, e più morto può dirsi, che vivo. Ah che la morte vicina opprime tanto i sensi dell'Uomo, che appena gli lascia forze da fargli atti ordinarij, e che ò per l'intrinseca loro agevolezza, ò per la lunga consuetudine di esercitargli, nulla più di una mediocre attenzione richieggono in chi abbia da fargli. Il Peccatore poi dall'altra parte è sì poco ufo a far atti di perfetta contrizione, & ha la coscienza di nodi sì perplessi imbrogliata, che, stando anche in perfetta sanità, non potrebbe, senza grande stanchezza di capo, e sforzo straordinario di mente, ò esercitar quelli, ò sviluppar questi. Che altro può dunque, giusta il corso ordinario, e comune, aspettarse in quell'ultimo punto, se non che si confessi sol materialmente, e più per cerimonia, che con vero dolore: che, non ostante il tempo di far penitenza, e di prepararsi alla morte, nel quale tutte avea le sue speranze riposte; muoja impenitente, com'è sempre visluto: e che in somma, con tutta l'assistenza de' Sacerdoti, con tutta la raccomandazione dell'anima, e con tutti i Sacramenti della Chiesa, se ne vada diritamente all'Inferno? Il che do-

po aver considerato, procurate di cavarne per vostro frutto queste trè risoluzioni. La prima, di non trasportare all' ultima infermità, ma far di presente, quando, atteso il vigore sì del corpo, sì della mente, tanto meglio far lo potete, ciò che vi par bisognevole al preparatione per la morte, e al provvedimento della vostra eterna salute. La seconda di avvezzarvi ad asercitare spesso atti soprannaturali di Fede, di Amor verso Dio, ed di sincera detestazione delle offese fattegli: affinché, mediante un tal uso, men difficultoso vi riesca il rinovargli sul morire, quando sono e più che mai necessarj, e più che mai malagevoli farsi. La terza di provvedere, che in qualunque vostra infermità vi sia, chi al primo segno di pericolo ve ne avvisi, per potere con la mente tanto più libera, quanto meno aggravata dal male prepararvi all' estremo importantissimo passo.

II. Considerate, quali cose sieno per dar consolazione al Moribondo nell' estrema agonia. Lo consoleranno forse i beni della terra, vivendo posseduti, e goduti: come a dire l'abbondanza delle ricchezze, lo splendor delle cariche, e dignità, il dominio de' Popoli, le allegre conversazioni, le danze, i festini, i banchetti, e altri simiglianti solazzi? Ah no. Perchè già son finiti per lui. Anzi, quanto maggior fù l'allettezza in goderne, tanto più sensibile verrà ad esser la malinconia del dovergli tutti in un colpo ivi perdere. Nella guisa che lo stomacho, di crapula inacidita ripieno, quanto di piacere già provò nel trangugiarla, con altrettante convulsioni, & ambalce vien di poi sforzato a sgravarsene: *Panis ejus in utero ejus verretur in fel aspidum intrinsecus: divitias, quas devoravit, evomet. Job.*

20. Povero me (parmi di udirlo dir sospirando fra gli ultimi fiati) Questo dunque è il bel frutto de' miei sudori, delle mie fatiche, & industrie? Stentai tanto per giungere a quel posto, per accumular quel valente. Appena vi son giunto, appena l'ho accumulato, che, in luogo di goderne, son costretto a lasciarlo. Ah destino crudele! Ah necessità inesorabile: *Siccine separat amara mors?* 1. Reg. 15. E questi trangelciamenti vie più verranno a raddoppiarsi, quando nella cerca, e nell'acquisto, d'uso di simili beni sia intervenuta, come suole intervenir d'ordinario, qualche offesa di Dio. Mentre al lucro cessante della lor perdita vedrà aggiunto per sopra più il danno emergente del reato da doverli portare al divin tribunale. Quali cose dunque lo consoleranno in quel punto? Sapete quali? Quelle, che ora gli cagionan molestia: que' digiuni, quelle orazioni, quel sopportar l'ingiurie, quel mortificar le sue voglie. Sì, queste, queste faranno all'ora l'unico suo conforto, e sollievo. Dispiacciono, è vero, al presente: gravi, amare, disgustevoli, e penose si sentono. Ma oh in che consolazione, e dolcezza allor cambieransi! Qual giubilo sentirà in rammentarsene l'anima? Come dirà tutt'allegro: Benedetto sia Dio, che soffersi quel torto, che raffrenai quella passione, che feci quelle penitenze: Finito n'è il travaglio, giunta l'ora di raccoglierne i frutti, che non mai finiran di goderli: *Modicum laboravi, & inveni mihi multam requiem.* Eccli. 51. Fissatevi dunque in capo una viva rappresentazione di questa peripezia, che, siccome in tutti allor segue, così senza alcun dubbio in voi pur seguirà: e, quando vi si presentala occasione di negare qualche cosa disgustevole al vostro

Arg

aro senso naturale, ò di sopportarne alcun'altra, a cui l'istesso ripugna, dite fra voi, Oh quanto sarò contento sull' ora del morire, e per tutta l' Eternità appresso, di aver mortificata questa mia inclinazione, di aver vinta questa mia ripugnanza ! Animandovi con la certa aspettazione di quel godimento, a dispreggiare il breve travaglio della difficoltà, e fatica presente.

III. Considerate, quali cose siano per tormentar l' anima del Moribondo, e raddoppiarle i dolori dell'estrema agonia. Saran queste tre, cioè i peccati commessi, il tempo oziosamente perduto, e l'incertezza del futuro suo stato nell'Eternità. La tormenteranno dunque in primo luogo i peccati commessi, *Circumdederunt me dolores mortis, & torrentes iniquitatis conturbaverunt me. Ps. 17.* Que' peccati, dico, sì molti, e sì gravi, che ora cuopre a sè stessa, mirandogli sotto lusinghevole sembianza di beni, se non onesti, almeno dilettevoli, e utili : ma che ivi le compariranno, separata da ogni frutto, e giocondità temporale, secondo la lor nuda, e schietta brutalità : come oltraggi esecrandi a Dio fatti : come azioni contrarie ad ogni ragione, racchiudenti un infinita malizia, e di eterna morte meritevoli : come eccessi finalmente, di cui quanto è incerta se abbia ricevuto il perdono, tanto infallibilmente sà, che innanzi al Divin Tribunale deve render fra breve ora minutissimo conto. D'onde seguirà l'abominargli più d'ogni peste, e veleno : il maravigliarsi, come abbia potuto dar ricetto in sè stessa a mostri sì orribili : e l'maledir l'ora, in cui si lasciò tirare a commettergli. Secondariamente le sarà di tormento il riflettere al tempo vanamente perduto. Ahime !

Ho

Ho vissuti sulla terra sessanta , e più anni . Ma che anni ? Quanto sterili d' opere buone , quanto vuoti di meriti ? Quanto poca parte ne ho spesa per l' acquisto dell' Eternità , per cui unicamente me gli avea Iddio conceduti ? Come sono scorsi quasi tutti in baie , in vanità , in fatti , e pensieri o inutili , o anche nocivi ? Talchè potrei tor di buon patto , se un ora , o una mezza ora per dì mi si computasse a frutto . Quante occasioni ho avute in sì lungo tempo di fare atti virtuosi ? Qual ricchezza di guadagni spirituali avrei potuto accumulare , se di quelle mi fossi valuto ? Ma io non ne feci niun conto . Le lasciai indarno passare , ò non facendo il bene , che potevo ? ò per fini storti , & umani , cioè senza niun profitto , facendolo . Et eccomi ora , dopo sessant' anni , a parlar propriamente , perduti più tosto , che vivuti , ridotto a quel punto , dopo il quale *tempus non erit amplius* , Apoc. 10. Povero me , che per tutta l' Eternità non avrò nè pure un momento da avvantaggiare il capitale della mia beatitudine ! Ma più povero me , che , avendone avuti tanti , per la negligenza in ben trafficargli , lo trovo scarissimmo ! Ah perchè fui così spensierato ? Perchè trascurai tante commodità di arricchire ? Perchè non impiegai più fruttuosamente il mio tempo ? Se Iddio mi campasse da questa infermità . certo che mi porterei tutto altrimenti . Vorrei viver da Santo : vorrei tutti spendere in orazioni , in penitenze , in opere di misericordia i miei giorni . Tali faranno all' ora i ravvedimenti dell' anima agonizzante : ma troppo tardi , nè perciò ad altro va-

levoli, che a suo cordoglio, e rammarico. Terzo finalmente le cagionerà turbazione fierissima l'incertezza del futuro suo stato nell'altra vita. Orsù, eccomi alle soglie dell'Eternità. Qual sorte ivi è per toccarmi? Non lo posso sapere. Questo solamente sò, che deve essere una delle due, ò il Paradiso, ò l'Inferno, ò una sempiterna beatitudine, ò una sempiterna miseria. Fra un ora, ò due si deciderà questo gran punto. Fra un ora, ò due si pronunzierà la decretoria irrevocabil sentenza del mio dover essere ò per sempre glorioso con gli Angeli, ò per sempre dannato co' Diavoli. Ah Dio, e se mi toccasse la sorte peggiore, che sarebbe di me. Tutta mi s' inorridisce al pensarvi la mente. E pure il caso non è impossibile. Niuna sicurezza ho del contrario. Se ciò abbia, o non abbia a seguire, or ora per propria isperienza il saprò. Questa incertezza di due sorti tanto contrarie, a noi, che la rimiriam come di lontano, non fa tanto grand' impressione. Ma a chi vi si trova d' appresso, e in punto di riceverne la decisione, qual' è ogni moribondo, farà un oggetto stranamente terribile, e da farlo instecchir per l'orrore. Massimamente, che il Demonio, quanto in vita si studia di slargar la coscienza, tanto in morte la stringe, esaggerando a' peccatori la gravità delle colpe, il rigore della Divina Giustizia, e le difficoltà di salvarsi. Se dunque avete ciò bene inteso, stabilite da quì avanti una tal forma di vivere, che queste tre cose non abbiano di affannarvi in punto di morte. Perlochè vi conviene provvedere in primo luogo alle angustie, che sogliono ivi cagionare

nare i peccati : guardandovi dal commetterne veruno , specialmente mortale : nè restando mai di scontare con atti di perfetta contrizione , e altre opere soddisfattorie i commessi fin ora . Secondo , impiegare in azioni sante , e meritorie il tempo , che avete : ricordandovi , che , ove sia trascorso , non ritorna mai più , e che verrà un ora , in cui piàgerete indarno l'averlo scioccamente perduto : nè , per qualunque sia prezzo , potrete ricuperar le occasioni di meritare , da voi or trascurate . Terzo , viver quanto più santamente si può , *ut per bona opera certam vestram vocationem , & electionem faciatis . 2. Pet.* R Perchè se bene anche i Santi non hanno sicurtà assoluta di doverli salvare , tuttavia , chi vivendo ha procurato di schivare ogni anche minima offesa di Dio , e di fare in tutte le cose quel , che vedeva volerli da lui , & essiere di suo maggior gusto , siccome ha gran pegni di morire in grazia sua , così se ne va con gran pace , e fiducia al suo Tribunale . Questa è per tanto la maniera , con cui si addolciscono i Santi , e potrebbe addolcirvi pur voi le amarezze della morte . Ognun dice , *Moriatur anima mea morte iustorum . Numero 23.* Ma se brama efficacemente di ottenere un tal fine , *vivat vita iustorum* . E ciò , che nel punto estremo vorrebbe aver fatto , ò lasciato di fare , lo faccia , ò lasci di fare ora , se non vuole ivi indarno pentirsene .

MEDITAZIONE IV.

*D' alcune cose, che seguono
dopo la Morte.*

Conterrà trè punti.

- 1 *La dimenticanza totale, e perpetua, in cui rimane il Defunto presso a' suoi conoscenti, & amici: e quanto perciò, mentre vive, debba far poco conto della loro stima, e benevolenza.*
- 2 *L' abjezzione, e deformità, che succede nel cadavero, sì al primo uscirne dell' anima, sì dopo il suo sotterramento: e quanto una tal considerazione vaglia a farci deporre sì l' affetto soverchio al nostro corpo, sì la vana ammirazione dell' altrui bellezza, e potenza.*
- 3 *Il disinganno, e raggiustamento de' concetti, che segue nell' anima, subito uscita dal corpo, circa i beni, e mali della vita presente: e che perciò, a ben giudicare ora di questi, dobbiam procurar di tenergli nella bassa stima, in cui all' orgli terremo.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

1. **C**ONSIDERATE, come subito al finir della vita si diminuisca, e fra poco passi in total non curanza appresso de' Parenti, de' Familiari, e degl' Amici quell' affetto, che prima al Defonto portavano. Appena spirata l' anima, non lo posson più mirare, ma se lo cacciano quanto prima di casa, per torrsi dagli

gli occhi quell'oggetto funesto . Finche suonan le Campane , finche dura il Funerale , ne fan qualche menzione , sospirano , e spargon qualche lacrima per desiderio di lui . Quindi , sotterrato il cadavero : e dettogli per l'ultima volta , *Requiescat in pace* ; se ne tornano alle loro faccende , e a' lor passatempi , scordandosi fra pochi giorni di lui , nè più pensando ovi , che se non fusse mai stato al mondo , e se non l'avesser mai conosciuto . Chi è morto , è morto . Chi vive , finche può , viva . Sì comel' affetto , per l'addietro portatogli , si fondava ò nella speranza di qualche interesse , ò nel diletto , che dalla sua conversazione , e presenza traevano ; così , cessati questi motivi , e fomenti , si v' à intiepidando , finchè affatto si estingue . E non è forse ciò vero ? E non lo veggiam tutto giorno seguire ? E non lo sperimentate in voi stesso , rispetto a tante persone defunte , le quali già , mentre vivevano , amaste , onoraste , aveste , in gran conto , & ora ne vivete senza niun pensiero , nè mai , se non casualmente , e alla sfuggita , ve ne ricordate ? Or tenete per certo , che l' istesso faran pur di voi questi vostri Parenti , & Amici , di cui tanto vi fidate , che ora fanno sì gran most e di amarvi , edicono , che senza voi non saprebbero vivere . Eh son belle parole , e mere apparenze . Appena sarete sparito da' lor occhi , che uscito altresì lor sarete dalla memoria , e dal cuore . Senza voi presente , anzi senza nè pur minimo pensiero di voi , seguiranno a frequentare le loro conversazioni , a pigliarsi i loro trastulli , a banchettare , a giocare , a passare allegramente la vita . Quegli ste li , per cui rispetto avrete forse in più occasioni trasgredite le leggi di Dio , saranno spello

i primi a deporre ogni rimembranza, ogni senso, e cura di voi. E vorrete voi fare gran capitale di simili Amici? E vorrete avere in tal conto questa lor benevolenza, sì superficiale, sì caduca, sì infedele, e presta a svanire, che, ò per corrispondere, ò per mantenervela, non curiate di mancare a' vostri doveri con Dio, di offenderlo, di rinunziare alla sua amicizia? Ah no. Ch' egli solo è il vero, e stabile Amico, il quale non mai lascia di amare, chi gli sia stato fedele: e tanto è lontano dal dimenticarsi dopo morte de' suoi Familiari, che anzi in tal tempo alle più intime comunicazioni di sè stesso, e della sua gloria gli ammette. Di lui fidatevi: a lui procurate di corrispondere: lui nella stima, e nell'amore a tutti gli Amici mortali antiponet.

II. Considerate l'abbiezione, e deformità, a cui si riduce il corpo, abbandonato nel morire; dall' Anima. Prima dell' infermità si vedeva agile, spiritoso: robusto, avvenente, ben colorito. Eccolo tutto al contrario, pallido, mutolo, esangue, gelato, interezito, senza moto, senza senso, non buono per nulla, spettacolo, di malinconia a chiunque lo miri. Comincia fra poco ad infracidare, & elalar puzzo. Si affretta il chiuderlo sotto terra, affinchè non ammorbì l'aria. Quivi in tenebrosa, e fetida fossa, abbandonato da tutti, resta miserabil preda de' vermini, si annerisce, si ricuopre di muffa, si dissolve in putredine, nè altro al fin ne rimane, che nude ossa, & un pugno di polvere. Tale è il fin d' ogni corpo, e tale fra non molti anni sarà quello anche del vostro: sì, di questo vostro corpo, che ora splen-

splendidamente vestito, profumato di odori, accompagnato di staffieri, si fa vedere con tanta bizzarria, e maestà per le strade, ricevendo or da questi, or da quelli riverenze, & inchini: che tanto al presente si pregia della sua dispostezza, vigoria, e agilità: che voi tanto accarezzate, e sì lautamente pascete: a cui non sapete negare niun gusto, e procacciate ogni sorte di agi, di comodità, di delizie. Finiranno, finiranno fra poco questi suoi regali, queste sue pompe, questi suoi lussi: e finiranno in deformità, in avvilitamento, in orrore, in lezzo, in marciume, e schifezza. Immaginatevelo, quale sarà sulla bara, e quale di poi nel sepolcro, quanto misero, vile, puzzolente, schifoso, spregevole: e vedete poi, se ragionevol cosa sia il prendersi da voi tanta cura di un carneame sì putrido: preferendolo nella stima, e nell' amore all' anima, parte vostra incomparabilmente più nobile, con mettere sì sovente in pericolo l' eterna salute di questa per una lordida, e momentanea soddisfazione di lui: anzi preferendolo al medesimo Dio, nè avendo riguardo, purchè il corpo resti contento, di offender lui, sovrano Creatore, e Padrone dell' Universo, di perdere la sua grazia; e di provocarvi contra il suo sdegno: talchè possa rimproverarvi, siccome à quell' altro, *Me autem projecisti post corpus tuum.*

3. *Regul.* 14. Quindi, dopo aver conosciuto, quanto spregevole sia il vostro corpo, per la sopradetta abiezzione, e viltà, a cui ridurarlo fra poco la morte, passate a contemplare per vostro maggior trutto la medesima sì orrida, e funesta me-

tumorosi in due altri corpi di quelli, che sani, e vigorosi fanno maggior comparfa nel Mondo. Sia il primo quello di una qualch' Elena, che con la vivezza del suo bianco, evermiglio colore, con l'aggiustatezza, e simmetria delle parti, col brio degli occhi, con la freschezza della carnagione, col garbo de' gesti, con la gentilezza delle maniere, quasi prodigio di sovraumana beltà, rapisca, incanti, & affascini chiunque lo mira. Che ve ne pare? Voi l'ammirate: ne restate preso, non vi faziате di vagheggiarlo. Bene. Ma ricordivi, che cotesto corpo sì vago, finalmente è mortale, nè deve andar molto a divenire, come tutti gli altri, cadavero. Contemplatelo dunque divenuto già tale. Ohimè, che mutazione da un estremo in un altro? Chi lo può ravvisare per quel desso di prima? Che si è fatto del suo lustro, e colore? Come è di repente sparito? In che squalidezza, e deformità s'è cambiato? Di quegli occhi, poco fa sì brillanti, nulla più rimane, che due oscure, & informi caverne. Quelle guancie, dove già fiorivan le grazie, sono divenute nido, e bullicame stomacoso di vermi. Quella bocca sì amena, e gentile spira lezzo, e putredine. Dove siete o voi, che stimavate quasi una beatitudine il poterci trattar più d'appresso. Venite qua, accostatevi, godetene, faziatevi della vista, che tanto già vi appagava. Che miro? Arrugan la fronte, si turano il naso, torcono altrove il viso, se ne ritirano il più presto, e lontano che possono, lo fuggono, lo schifeno l'hanno in abominazione più d'ogni letamajo, più d'ogni cloaca. O morte, morte, quanto gran maestra,

fra di disingannò ci sei? Come togli la maschera alle umane miserie? Come nuda ci metti sotto gli occhi la fralezza; e viltà del nostro essere terreno? imparate dunque di qui a spregiare la caduca, e fugace vanaghezza de' corpi: non vi fermando; come i poco avveduti, nella lor superficie, mappennetrando a scorgere lo schifoso, ed orribil fracidume, che sotto quella fallace incrostatura si alconde, nè anderà molto a venire dalla morte scoperto. Finalmente, per correggere in simil maniera anche i fatti concetti circa la potenza mondana, prendetevi a contemplare, disteso sulla bara, alcuno de' più potenti e insieme de' più fieri, e superbi Monarchi, che giammai regnassero in terra: temuto perciò, e rispettato da tutti, quasi un Giove terreno: talchè non vi era Uomo sì altiero, che non ambisse la sua grazia, non paventasse al par della morte il suo sdegno, non si guardasse dal dargli ombra di disgusto: e in'altra guisa, che chino, ossequioso, e pien d'umil timore, ardisse di parlargli, o starci d'avanti; Ecco già spirato, mutolo, esangue, immobil cadavero. Seguita ad essere, com'era poco avanti, l'arbitrio delle umane fortune, il terrore del Mondo? Anzi qual cosa può trovarsi più abietta, più spregevole, più impotente a far bene, o male di lui? Evvi mendico, evvi schiavo, evvi altro altro uom civile più vile, che lo tema, che lo rispetti, che se ne curi. Con che niun riguardo lo maneggiano i Servitori nel rivestirlo? Con che baldanza gli stanno avanti, e lo mirano nel Catafalco i vassalli anche più intimi? Con che il rapazzo lo premono, e chiudono nella cassa i beccamorti? Svanita e in un momen-

to tutta la sua potenza , o di giovare , ò di nuocere : è svanito ed insieme con quella tutto il rispetto , che se gli portava , tutto il timore , che se ne aveva. Ah che belle lezzioni ci danno i cadaveri ! Felice voi , se ve le scolpirete bene in capo , talche , quanto alla stima , e all' amore sì del vostro , sì degli altrui corpi , vi regolate con la considerazione di quell' abjettilissimo , e miserabilissimo stato , a cui per indispensabil legge di natura devono fra poco ridursi : non mai rimirandogli , quali nella breve scena del lor vivere presente appariscono , senza insieme ricordarvi , di quali , e quanto spregevoli , sino all' ultimo dì del Mondo , rimarran nel sepolcro .

III. Considerate la mutazion de' concetti , che intorno a beni , e mali della vita presente farà l' anima nel primo suo uscire dal corpo , tanto da lì in poi dispregiandogli tutti , quanto già gli teneva in gran conto . Oh come ivi , al nuovo più sincero lume dell' Eternità , se le impiccoliranno d' avanti , e diverran quasi invisibili tutte le grandezze terrene , che tant' ora col fallace lor lustro l' abbagliano ? Come le sembreranno givochi da fanciullo quegli affari , quelle pretensioni , que' disegni , del cui esito tanta sollecitudine ora si prende ? Come si riderà di quegli o prosperi , o auversi successi , chetant' ora han di forza , gli uni per cagionarle fastio , e vana allegrezza , gli altri per inquietarla , & abbatterla ? Come si stupirà di se stessa , è della sua cecità , in aver tanto apprezzato , è curato coterele di sì poco rilievo ? Tali , è così affatto diversi da quelli d'

li d'ora, certo è che in quel tempo saranno i vostri sentimenti: e certo è parimente, che, non essendo in quel tempo offuscati dalla caligine delle passioni, e de' sensi, non potranno esser che retti, sinceri, e veraci. Sedunque non potete di ciò dubitare, perchè non procurerete di tenere ora le cose in quel giusto conto, in cui siete sicurissimo che all'or le terrete? Perchè, potendo adesso, che vi giova, raddrizzare i vostri giudizi, differirete il farlo ad all'ora, quando il lor correggimonto non vi farà di niun prò? Avvezzatevi dunque a giudicare di qualunque oggetto presente, non secondo la vana apparenza de' sensi, nè secondo le ingannevoli prestigie della passione, nè secondo i perversi dettami del Mondo, ma secondo la norma infallibile di quel sincerissimo giudizio, che sapete di doverne formar dopo morte. Sicchè, se talvolta vi sentite agitato da movimenti furiosi di sdegno, per qualche torto, che contro ad ogni ragione vi paja di aver ricevuto, o ansiolo, e inquieto, per l'incertezza, del come abbia da riuscirvi qualche vostro disegno, o sopraffatto da malinconia per alcun sinistro accidente, o da altri simili affetti delle cose temporali commosso, diciate subito dentro di voi. Qual sentimento avrò di queste cose dopo morte, quando ogni cosa apparisce nel suo vero, e proprio lembiante? Mi parran cose d'importanza, e meritevoli, che un uomo prudente ne faccia gran caso? Anzi le stimerò baje di niun conto, e delle quali non possa curarsi, fuorchè chissia o di età, o di mente fanciullo: ammirando perciò all'ora i passati miei errori, e dicendo, Vedete di quali cose relle mi prendevo fastidio, quanto poco bastava a tenermi inquieto. Mentre dunque son certissi-

mo, che così all'or sentirò, e che giustissimo farà il mio sentire d'all'ora: perchè non avrò da così sentir pur adesso? Procurate, dico, di rendervi familiare in tutte le occasioni il predetto discorso, e di andare con esso aggiustando i vostri concetti. Il che sarà un esser virtualmente morto al Mondo, cioè il rimirar le sue cose, non quali appajono fra una folta nebbia, a chi vive in esso, ma quali in lume più sincero si scuoprono, da chi, essendo già morto, e passato all'Eternità, di colà le rimira.



QUINTO GIORNO.

MEDITAZIONE I.

Del Giudizio Particolare.

Conterrà quattro punti.

- 1 Chi sarà ivi il Giudice : cioè , Iddio da noi con tante offese irritato , che non porta rispetto à veruno per qualunque sua terrena eccellenza , e che giudica senza niuna remissione , conforme a' meriti presenti di chi gli comparisce d'avanti. Motivi tutti di temere un tal Giudice , e di procurarne la grazia.
- 2 Chi sarà il Reo : cioè l'anima , sola , e senza niuno , che venga insieme con lei a difenderla , e pigliar le sue parti : onde appar la stoltezza di chi , in grazia de' Parenti , e degli Amici , da cui non potrà ivi essere ajutato , non teme di offendere il sovrano , e onnipotente suo Giudice.
- 3 Qual sarà la materia del Giudizio : cioè tutti i nostri fatti , detti , e pensieri anche minimi. Il che deve farci ora stare attenti , a come pensiamo , parliamo , e operiamo , ricordandoci , che di tutto renderemo ivi minutissimo conto.
- 4 Quali sentenze vi si pronunzieranno : cioè di tre sorti , la prima di eterna gloria per i Santi , la seconda di eterna morte per i Peccatori , la terza di carcere nel Purgatorio per i Giusti negligentemente vivuti : e quanto però ci convenga sforzarci di meritare anzi la prima , che le altre due.

SPIE.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate, chi sarà dopo morte il vostro Giudice. Sarà Iddio, Giudice primieramente da voi con parecchi peccati mortali gravemente offeso, e che andate pur tutto dì con moltissimi peccati veniali offendendo: il che deve esservi un forte ritegno, per non seguitare da quì innanzi ad offenderlo: essendo manifesta pazzia l'irritarvi contro, chi deve esser l'arbitro di tutte le vostre fortune. Onde è, che nessuno troverassi, il quale, se sappia di dover esser da alcuno in causa rilevante giudicato, non gli usi ogni rispetto, nè procuri, quanto più può, di conciliarfene la benevolenza, e mantenerfelo amico. Secondo, Giudice, che non fa differenza veruna fra i grandi, e le condizioni inuguali di coloro, che gli compariscono d'avanti: siccome l'han provato gli Alessandri Magni, gli Assuerj, i Giulj Cesari, e tanti altri gran personaggi, ò per ampiezza di dominio, o per militari prodezze, o per qualunque altra simil dote riveriti, mentre visser nel Mondo, quasi più che uomini. A' quali nondimeno, e alle lor prerogative di fortuna, o natura non ebbe egli niun riguardo: ma avendogli trovati rei di colpa mortale, gli gittò via da sè nell' Inferno, nulla meno che se fossero schiavi, mendici, obisfolchi. Onde è, che vedendo, tali umane eccellenze non essere di niun pregio innanzi al vostro gran Giudice, non avete da confidare in quelle, ma procacciarvene più tosto delle altre, le quali sappiate più stimarsi, e gradirsi da lui. Terzo finalmente, Giudice inesorabile, e che senza niuna remif-

missione, sentenza di ciascuno, non secondo quale sia stato per l'addietro, ma secondo i presenti suoi meriti. Di modo che, se taluno avesse per più di sessanta anni menata in rigorosissime penitenze, e altissime contemplazioni la vita, ma prima di morire commettesse un peccato mortale, e con quello non rimesso se ne andasse all'altra vita, egli, senza mirar punto alla santità de' suddetti sessanta anni, per quel solo peccato mortale lo condannerebbe irremissibilmente all'Inferno: come Giudice, che procede in quel tempo con esatta, e severa giustizia, secondo le leggi universali del suo foro, e lo stato presente dell'anima: rispondendo, a chi osasse di lamentarsi; Figliuolo, non ti puoi dolere, che di te stesso. La legge promulgata per tutti, e da te ben saputa è, che, chiunque dopo morte si ritrova reo di colpa grave, debba indispensabilmente condannarsi all'Inferno. Tu, quantunque ciò sapessi, non hai avuto riguardo di venir col reato di quella al mio Tribunale. Dunque non vi è rimedio, nè scampo; ma conviene, che per ogni modo te ne vada all'Inferno. Dalchè si cava, non doverli niuno assicurare dell'eterna salute, perchè da molti anni serve a Dio in continuo esercizio delle più eccellenti virtù. Tutto ciò va bene. Ma state sopra di voi, e guardatevi dal framischiarvi qualche colpa grave, con la quale, non cancellata prima di morire, compariate al Tribunale di Dio. Perchè, quando ciò avvenga, niente vi gioverà tutto il resto del bene da voi fatto, sicchè quella sola colpa non basti a meritarvi sentenza di morte: *Si averit se justus à justitia sua, & fecerit iniquitatem &c. omnes justitie ejus quas fecerat, non recordabuntur. In pravaricatione sua quæ pravarica-*

catus est, & in peccato suo quod peccavit, in ipsis morietur. Ezech. 18.

II. Considerate, chi sarà ivi il Reo. Sarà l'anima vostra, sola, senza niun Parente, Amico, o Personaggio, sotto la cui protezione siate vissuto, che venga a difendervi, e interceder per voi. E voi spele volte, per compiacere a qualche Amico, o Parente, o altro Personaggio di rispetto, offendete Dio: senza riflettere, che nel tempo della vostra sindacatura que' Parenti, Personaggi, & Amici non potranno in niun modo ajutarvi; ma da Dio solo, per cui, per gradire ad essi, vi farete inimicato, dipenderà la vostra o eterna dannazione, o eterna salute. Ah melchينو di voi, dove all'or vi potrete rivoltar per ajuto? Forse a Dio? Ma egli con amaro rimprovero manderavvi da coloro, in grazia di cui l'offendeste: dicendovi, come già al popolo d'Israel, *Ubi sunt dii tui, in quibus habebas fiduciam? Surgant, & opitulentur tibi, & in necessitate te protegant. Vid. Deut. 32.* Che ricorri a me, cui vivendo sì poco curasti? Vattene anzi da quei tuoi Protettori, & amici, la cui grazia preferisti alla mia. Essi, essi ti soccorrano nel tuo presente bisogno. A questi dunque vi rivolgerete, pregandogli, che non vogliano abbandonarvi nel pericolo, in cui per lor cagion vi trovate? Ma essi o con barbaro scerno si befferanno di voi, rispondendovi, come già i Principi della Sinagoga al misero Giuda, all'or che, agitato dalle furie della rea coscienza, cercava da essi rimedio, *Quid ad nos? Tu videris. Matt. 27.* Che monta ciò a noi? tu ti ci sei intrigato: tu pensa a strigartene: o, quando abbiamo qualche senso di umanità, compatendo alle vostre angustie, si sculeranno, con dirvi: Fratello,

lo, finchè vivessi già in terra, potremmo far-
ti qualche servizio. Ma ora, che possiam fa-
re, mentre ti ritrovi in cotesto altro Mon-
do, dove le nostre forze non giungono? Eh
Videte, ripiglia quì Dio, *videte, quòd ego sim
solus, & non sit alius Deus prater me. Ego occi-
dam, & ego vivere faciam. Ego percutiam. &
ego sanabo: Et non est, qui de manu mea possit
eruerè. Deut. 32.* O dunque pazzia estrema de'
Peccatori, preferir l'amicizia di chi nel tem-
po del maggior bisogno gli abbandonerà all'
amicizia di chi è il solo potente a salvargli:
tenere in più conto quel che di sè giudicheran-
no, e diran gli uomini, le cui opinioni, e
parole sono aria; che il sentenziare del supre-
mo Giudice, la cui sentenza è di peso infin-
ito: perchè porta seco un eternità di bene, ò
di male. Imparate voi ad esser più savio, non
lasciandovi mai indurre da vano timore d'in-
correre nelle censure, e dicerie di quattro uo-
micciuoli, a meritarvi la formidabil condan-
na di Dio; nè da folle premura di contenta-
re un Amico, la cui amicizia e pochissimo
nella presente, e nulla può giovarvi nella vi-
ta futura, a provocarvi contro lo sdegno
onnipotente di chi *potest & animam, & cor-
pus perdere in gehennam. Matt. 10.* ma rispon-
dendo francamente, quando alcuno, chiu-
que egli sia, v'incitasse a peccare: Signore,
io stimo assai, come è il dovere, la vostra gra-
zia. Ma più stimo quella di Dio. Perchè
quando, per dar gusto a voi, non avessi ri-
guardo di far questa cosa, che dispiace a lui;
nel dì del mio finale giudizio, il quale fra po-
co ha da giungere, io avrò da renderne con-
to, nè voi verrete a pigliare le mie parti, o po-
trete difendermi: ma dalla sentenza, e vo-
lontà di Dio dipenderà unicamente l'evento,
o pra.

o prospero, o sinistro, di quella mia sopra tutte importantissima causa. Non badunque da parervi strano, che servendovi io, dovunque non venite in competenza con Dio; quì, dove senza sua offesa non mi è lecito il farlo, siccome egli è il Padrone, e l'Amico, a cui più d'ogni altro son debitore, e da cui più che da verun altro può venirmi di bene, o di male; così lui a voi, e il suo al vostro piacere antiponga: *Si iustum est in conspectu Dei, vos potius audire, quam Deum, judicate. Act. 4.*

III. Considerate, sopra che si farà questo Giudizio. Si farà sopra tutto il vostro vivere, dal primo uso della ragione insino all'ultimo fiato: cioè a dire sopra tutti i vostri atti morali, sì esterni, sì interni, senza che ne resti veruno, il quale non venga bilanciato, e messo ad esame. Che materia immensa è mai questa? Quante son le parole, che vi escon di bocca in un sol dì dalla mattina alla sera; Quanti più i pensieri, che vi passan per la mente, e gli atti di volontà, o delle potenze sensitive, che l'un dopo l'altro andate tutt'or praticando? E voi ora con pochissima riflessione pensate a tutto ciò: che vi viene in mente; dite tutto ciò, che vi suggerisce il pensiero alla lingua: guardate tutto ciò, che vi si presenta agli occhi: fate, e volete tutto ciò, a che l'appetito naturale s'inchina. Ma quelle parole, que' pensieri, que' guardi, que' voleri, que' fatti non gli porta via il vento. Tutti a puntino, per minutissimi, e momentanei che sieno, si registrano ne' libri della divina giustizia, tutti vi saranno all'ora schierati d'avanti: di tutti, e di ciascuno in particolare vi sarà chiesta ragione. Sù *Redde rationem villicationis tue. Luc. 16.* Perchè dicesti queste, e quel-

e quelle, e quelle Parole? Perchè ti occupasti in questi, e quegli, e quegli pensieri? Perchè rimirasti questi, e quegli, e quegli oggetti? Perchè facesti queste, e quelle, e quell' opere? Ah Dio! Che sbalordimento vi cagioneranno sì innumerabili, è sì varj questi? Che intrigo sarà il vostro in dovere a tutti essi rispondere, e rispondere in maniera, che il Giudice ne resti appagato? Tanto più, che avrete da render conto, non solamente di tutto ciò, che in vita vostra avrete fatto; ma di tutto ciò ancora, che avrete per vostra negligenza ommesso di fare: nè solamente di tutte le azioni oziose, e malvage; ma di tutte altresì le Messe, Comunioni, Orazioni, Penitenze, Limosine, e simili opere, che, di natura sua sante, o con fine storto, o strapazzatamente, nè con la divozione, e riverenza lor dovuta faceste. Siccome però, se vi occorra di dovere essere esaminato in Filosofia, Teologia, o altra tal professione, non ne state senza niun pensiero, ma vi premettete un lungo, e quanto più si può diligente apparecchio, prevedendo tutte le difficoltà, che possono opporvisi, e le risposte al lor discioglimento adattate; così vuol la ragione, che con l'istessa, anzi con molto maggior diligenza, e premura vi prepariate allo scabrosissimo, e importantissimo esame, che non sopra questioni scholastiche, ma sopra tutto il vostro vivere, nè per un vano titolo di baccelliere, o maestro, ma per decidere, qual vi convenga, o un eterna beatitudine, o un eterna miseria, deve farsi in breve da Dio: ruminando a tal fine di continuo fra voi quelle parole di Giobbe, *Quid faciam, cum surrexerit ad iudicandum Deus? Et, cum quiesierit, quid re-*

spon-

spondebo illi? cap. 31. Sì, *Quid respondebo?* *Cum quaesierit*, come io abbia trafficati i talenti da lui compartitimi di natura, e di grazia? *Quid? Cum quaesierit*, come abbia osservati i miei voti, ele mie regole? *Quid? Cum quaesierit*, che frutto abbia cavato da tante Orazioni, e Comunioni? *Quid? Cum quaesierit*, come mi sia portato in tante altre, e sì varie materie? Ma perchè infinita, e conseguentemente impossibil cosa farebbe il preveder tutte ad una per una le particolari interrogazioni, a cui converravvi rispondere, procurate di ridurre il necessario apparecchio a due capi, l' uno de' quali abbia per materia il vostro viver passato, l' altro il vostro viver futuro: determinando circa il primo, quali penitenze far vi convenga per intiero compenso de' falli sin ad ora commessi: talchè non vi resti nella coscienza niun conto, che, prima di comparire innanzi al supremo Giudice, non abbiate pienamente saldato: e stabilendo circa il secondo una vigilanza, e attenzione accuratissima, sopra tutti i vostri andamenti: talchè nulla ostate di fare, o di dire, senz' aver prima veduto, se nel final vostro esame ne potrete dar bastevol ragione.

Verebar omnia opera mea, sciens, quod non parceres delinquenti, Job. 9.

IV. Considerate, qual farà la sentenza, che si pronunzierà in questo Giudizio. Sarà di trè sorti, quante sono le classi diverse di coloro, che l' han da ricevere: cioè sentenza di eterno godere pe' Santi: sentenza di eterno patire per gli Empi: e sentenza di temporal pena per l'anime, nè affatto sante, nè affatto colpevoli. Riflettete però alla disposizione diversa, con cui ciascuno de' trè commemora-

ti soggetti starà dinanzi al Divin Tribunale: e primieramente a quella di un Uomo santo, il quale in tutta la sua vita niente habbia più cercato, che di amare, e servire il celeste Padre: non solamente schivando a tutto potere ogni sua benchè minima offesa, ma facendo di più sempre tutto ciò, che vedeva volerli da lui, & essere di suo maggior gusto. Con che animo, e volto starà ivi questo tale? Ah con volto sereno, con animo pieno di allegrezza, e fiducia, come quegli, ch'essendosi sempre portato verso Dio da figliuolo ubbidiente, si vede da lui rimirato anzi con amorevolezza di Padre, che con severità di Giudice: nè altro gli rimane, che ricever da lui quella sì avventurosa, e sì dolce sentenza, che prima ancor di eleguirsi, è bastante ad imparadisiare, e a render beato, chi la ode, *Euge serve bone, & fidelis, quia super pauca fuisti fidelis, super multa te constituam: intra in gaudium Domini tui. Mat. 25.* Quindi rivolgete gli occhi al secondo, cioè ad uno di que' peccatori licenziosi, e sfrenati, che, senza niun senso di fede, niun timore di Dio, niun pensiero dell'altra vita, vivon da bestia, fanno d'ogni erba fascio, i ciolgon la briglia a tutti i lor malvagi appetiti. Quale ivi sarà il cuor di costui? Ahime! Interizzato per lo spavento, oppresso da total disperazione, soffogato da affanni, e angosce mortali: qual sarebbe di chi, colto insieme da un fiero nemico, e gittato a terra, vedesi il pugnale sfoderato, e sitibendo del suo sangue alla gola, che già stà per immergervisi entro, e portargli inevitabilmente la morte. Così egli, anzi con molto maggior raccapriccio, vedendosi già caduto nelle mani di quel Dio, che per tutta la sua
vita

vita non mai restò di oltraggiare, senza più speranza veruna ò di placare, o di evitare il suo giustissimo sdegno, fra spasimi, e dolori d' inferno aspetterà di momento in momento: che scoppj dalla bocca del giudice, e gli piombi quasi violentissimo fulmine addosso la spaventosa, e irrevocabil sentenza della sua eternal dannazione, *Discede à me maledicte in ignem aeternum. Vid' Matth. 25* Per ultimo date un occhiata anche al terzo, cioè a qualche Religioso tiepido, ò altro Christiano negligente, venuto bensì al Divin Tribunale senza reato di morte eterna. ma con una soma gravissima d' innumerabili colpe veniali. Il quale non ha dubbio, che starà ivi, se non con l' orrore de' Peccatori impenitenti, carico tuttavia d' intolerabil confusione, e vergogna: come un Servo infingardo, citato dal Padrone a dar conto degli averi, e negozj commessigli, che la coscienza gli rinfaccia, essere per la sua trascuratezza, e improvida amministrazione iti a male. Tanto più, che ben sà, l' ira dell' eterno Giudice non dover si contenere dentro a' soli rimproveri, ma passar oltre al castigo di una tormentosissima prigionia del Purgatorio, finchè tutta paghi de' suoi falli la pena: intonando perciò contro a lui quella rigorosa sentenza, *Amen dico tibi, non exies inde, donec reddas novissimum quadrantem. Mat. 5.* Dopo le quali considerazioni vi restò il divisare, qual di queste tre diverse disposizioni, e sentenze sia probabilmente per essere in quel giudizio la vostra: conchiudendo, che tale sarà, quale, o santa, empia, o imperfetta, o la vita, che al presente sulla terra menate: risolvendo perciò di vivere ora in tal modo, che non dobbiate ivi stare con l' orrore de' Peccatori, o con la confusione de' Servi di Dio.

Dio negligenti; ma con la pace, allegrezza, e confidenza de' Santi.

MEDITAZIONE II.

Del Giudizio Universale.

Conterrà cinque Punti.

- 1 *La Risurrezione de' Corpi, con somma differenza fra gli Eletti, ed i reprob, sì rispetto alla qualità de' corpi, quelli delli Eletti bellissimi, e quelli de' Reprob orribili a vedersi: sì rispetto alla allegrezza con cui l' anime degli uni, e alla rabbia con cui quelle degli altri vi rientreranno; e quanto perciò miglior senno sia il mortificare ora co' primi, che il contentar co' secondi le voglie fregolate del corpo.*
- 2 *La divisi- ne degli Eletti da' Reprob, e l' invidia di questi in veder quelli così gloriosi e sè tanto abbassati. D' onde può mover- si il Giusto a sopportar volentieri l' umiltà del suo stato presente. nè invidiare alla superbia de' Peccatori: mentre e questa deve cambiarsi all' ora in somma confusione, quella inugual gloria.*
- 3 *L' aprimento de' Libri, e' l' processo pubblico della vita d' ognuno, con inesplicabil vergogna de Reprob: sì per veder così messe in faccia del mondo le loro più segrete ribalderie; come per uir- si dopo il processo rinfacciare da Cristo Giudice i suoi beneficj, e la loro ingratitude.*
- 4 *Le due diverse sentenze, l' una allegrissima per gli Eletti, l' altra orribilissima pe' Dannati: la diversità de' gli affetti, che quindi seguiranno negli uni, e negli altri.*

L' esecuzione delle sentenze, e l' immutabilità,
con

con cui ciascuno rimarrà per tutti i secoli nello stato, e luogo all' ora toccatogli.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI P U N T I.

I. **C**onsiderate, come, giunto il dì dell' estremo Giudizio, che nel fine del Mondo ha da farsi di tutto insieme il Genere umano, corrispondente al Giudizio particolare, già fatto privatamente di ciascuno nel fin di sua vita *Tuba mirum spargens sonum per sepulcra regionum, coget omnes ante thronum. Mors stupebit, & Natura, cum resurget creatura, judicanti responsura.* Sonata dunque dall' Angelo la tromba fatale, e fatta per tutto il Mondo la grande intima, *Surgite Mortui, venite ad Iudicium;* si apriranno immantenente i sepolcri, e ne usciràn fuori rifatti per divina virtù, e riuniti alle loro anime i corpi. Ma oh con qual differenza! Quegli degli Eletti, arricchiti delle doti gloriose. impassibili, belli, e risplendenti più del Sole: al contrario de' Re-probi, orribili a vedersi, neri come tizzoni, e tutti, quasi ferro rovente, investiti di fuoco. Quindi che diversità ancor degli affetti? che giubilo ripiglierà con l' anima santa il suo corpo congratulandosi con' esso lui, che, per aver sopportate già seco le brevi fatiche della servitù di Dio, debba ora goder seco l' eterno guiderdone della sua gloria? Dall' altra parte, con qual rabbia, e dispetto l' anima del Dannato rientrerà nel suo corpo: bestemmiamandolo quasi cagione della sua perdizione? Ah corpo maledetto, e maledetta l' ora in cui teco mi unii. e più maledetta quella, in cui condescesti alle fregolate tue voglie! misera, e pazza di me, che, per ubbidirti, e accarezzarti più del

dovere, mi non rovinata: & ora con eterni tormenti pagheremo amendue que' brevissimi guasti, che oh non ti avessi io mai conceduti. Ecco dunque, dove ha da finire il disordinato amore, che portano i peccatori al lor corpo. Finirà in un' eterno, e arrabbiatissimo odio verso il medesimo. Ah ciechi, e mal consigliati! Or non era meglio il mortificarlo, e tenerlo a freno qui sulla terra, ad esempio de' Santi, per ripigliarlo poi, come quelli, glorioso, e goder seco un' eterna beatitudine in Cielo; che, per soddisfare a' suoi perversi appetiti, averlo a bestemmiare, odiare, e maledire, dannati insieme con lui, per tutta l'Eternità nell' Inferno? Applicate la considerazione a voi stesso, persuadendovi, che tanto più amerete il vostro corpo, quanto sarete ora con lui più severo.

II. Considerate la divisione, che si farà degli Eletti da' Reprobi, gli uni raccolti tutti insieme alla destra di Cristo con gli Angeli, gli altri segregati alla sinistra dell' istesso co' Demonj. Et oh da quale astio sentiranno questi rodersi il cuore, al vedere que' Giusti, che vivendo già dispregiavano, quasi uomiciuoli semplici, e gente da nulla, che sovente maltrattarono, angariarono, oppressero, e alcuni de' quali furono anche lor servi, e vassalli; nel vederli, dico, esaltati a sì gran gloria, Principi del Paradiso, compagni degli Angeli, figliuoli di Dio: e sè, che già erano pe' lor titoli, cariche, e ricchezze sì corteggiati, e riveriti nel Mondo, ridutti ora a tanta viltà, divenuti l' obbrobrio dell' Universo, e cacciati, come marmaglia di nian conto, e feccia del genere umano, in quell' oscuro cantone co' Diavoli! Oh come, a quella sì repestina novità stupefatti condanneranno di errore, di cecità, di pazzia

i passati lor sentimenti: *Dicentes, intra se, poenitentiam agentes, & pre angustia spiritus gementes: Hi sunt, quos habuimus aliquando in derisum, & in similitudinem impropertii. Nos insensati vitam illorum aestimabamus insaniam, & finem illorum sine honore: ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter sanctos fors illorum est. Sap. 5.* Ah dove, dove all' ora sarà il fasto, la bizzaria, la baldanza, e superiorità, con cui ora nell' andare, nel parlare, nel mirare, & in tutti i lor gesti procedono? Come se ne staranno in quella quasi berlina del lato sinistro, col capo chino, umiliati, pieni di confusione, e vili non pure a tutto il restante del Mondo, ma anche a sè stessi? Che mi state dunque a mirare il sol tempo presente, nel quale i Peccatori si veggono andar gontj, trionfanti, pettoruti, e fastosi, quasi che tutto il Mondo fusse loro: e i Servi di Dio per contrario giacerlene in un cantone, abbandonati, vilipesi, scherniti, *tamquam purgamenta huius Mundi*; senza che niun pensi di loro, fuorchè per motteggiargli, e deridergli? Scena e questa di non più che pochi anni. Ha da mutarsi fra non molto in sembianza totalmente contraria. Ha da venire un dì, che ne riordini gli sconcerti: che assegni per sempre a ciascuno la sorte dovutagli: che sollevi all' auge della gloria la virtù ora depressa, e sepelisca nel profondo dell' ignominia il vizio regnante: che in somma verifichi la protesta fatta da Dio, *Quicumque glorificaverit me, glorificabo eum: qui autem contemnunt me, erunt ignobiles. 1. Reg. 2.* Tenetevi però sempre avanti un tal giorno, con le catastrofi, e peripezie, che in esso han da seguire. Giacchè dalla memoria di lui seguirà, che, in luogo di soffrir malvolentieri, cara più tosto vi tenghiate l' umiltà del vostro stato

stato presente: e in luogo di mirar con invidia, degna di compatirsi riputate la breve superbia degli Empj.

III. Considerate il pubblico, è universale processo, che si farà di ciascuno. *Liber scriptus proferetur, in quo totum continetur, unde Mundus judicetur. Judex ergo cum sedebit; quidquid latet apparebit.* Sì, nell' aprirsi di quel gran libro, tutti in un momento compariranno, chiari, e leggibili all' universo ivi adunato, non pure i fatti, e detti, ma eziandio i pensieri più occulti, miei, vostri, d' ognuno. Et oh con quanta confusione de' Reprobi? Mentre vedranno così messe in faccia del sole, e sotto agli occhi di tutto il mondo, senza niun compenso di penitenza, onde venga a ricoprirsene la deformità, quelle loro ribalderie: che tanto già studiosamente celarono: chè non ardirono di palesar nè pur sotto voce, e con sigillo d' indispensabil segreto a' Confessori: di cui tanto rossore lor cagionava il solo esserne consapevoli, nè poterli coprire a sè stessi: quelle ipocrisie, dico, que' sacrilegi, quelle intenzioni storte, quelle cabale, e fraudi sì astute, quelle laidzze di senso sì infami, que' tradimenti sì indegni, ò sotto mano eseguiti, ò dentro al cuor machinati. Riflettete un poco al rossore, che vi brucerebbe il volto, e all' affanno, che sentireste nell' animo, quando vi convenisse dal pulpito di una Chiesa, piena d' ogni sorte di popolo, confessare con voce alta, ò udirvi similmente letti ad uno per uno, quanti mai peccati dalla prima fanciullezza avete commessi, con tutte le più minute lor circostanze: e quindi arguite, quanto maggiore sia per esser quel de' dannati, nel doverli in tal guisa, anzi molto più distintamente publicar le ma-

gagne di tutto il lor vivere, non innanzia sei, o otto mila persone, ma nel teatro di quanti mai Uomini contien l' Universo. Ah come vorrebbero sepelirsi cento braccia sotterra, per fuggire un sì intollerabile obbrobrio? Come grideranno agli Appennini, & a' Cauasi, *Cadite super nos; & aperite nos*, per sottrarsi al peso assai più gravoso di quella pubblica infamia! Massimamente, che la lor confusione verrà indicibilmente aggravata da' rimproveri del supremo Giudice, che con volto adirato rinfaccerà loro quindi le sue innumerabili grazie, e l' tanto, che per la lor salute ha egli fatto; quindi il niun contraccambio, ch' essi han renduto al suo amore, e le sì oltraggiose maniere, con cui si son versolui per tutta la vita portati: posponendolo ad ogni più vile creatura, voltandogli senza niun rispetto le spalle, calpestando senza niun timor le sue leggi, e volendo anzi ubbidire al Demonio, capitalissimo lor nemico, che a lui, amorevolissimo Padre. Rimproveri, di qualunque coltello più acuti, per trafiggere l' anima: & a' quali non sapranno i melchini altro rispondere, se non che il tutto è verissimo: che la lor malizia ha ecceduto ogni termine: e che non vi è pena sì atroce, la quale mille volte meritata non abbiano.

IV. Considerate le due sentenze, che, dopo riveduta la causa, e la vita di ciascuno, si pronunzieranno dal Giudice; La prima allegrissima per quelli della parte destra, *benedicti Patris mei: possidete pariter vobis regnum à constitutione Mundi. Matt. 25.* Sù, o anime avventurose, che, vivendo sopra la terra, mi avete puntualmente ubbidito, e servito: venite, in premio della vostra fedel servitù, a regnar meco eternamente sopra

l' Em-

l'Empireo, a posseder quella gloria, per cui vi creai, a faziarvi di quella total beatitudine, onde io son beato. Al qual sì dolce invito, chi può concepire, di quantogran giubilo si riempiranno, e con che umile affetto ne renderan grazie al Signore gli Eletti? Protestando, nulla avere essi fatto, che meritasse un guiderdone sì immenso, nè poterlo perciò riconoscere, che come effetto, e prodigio della sua infinita liberalità, la quale con quest' ultimo sì inestimabil favore abbia voluto coronare tanti, e tanti altri, onde egli avea per tutta la lor vita sì soprabbondantemente colmati. Ma al contrario funesta oltre modo, nè da potersi udirlenza orrore, farà la sentenza per quelli della parte sinistra: *Discedite à me maledicti in ignem aeternum, qui paratus est Diabolo, & Angelis ejus. Ibid.* Via di quà, gente perfida, gente infame, gente mal nata, gente indegna di starvi d'avanti, Che avete da far più con me, alla cui benignità foste sì ingrati, dal cui dominio tante volte vi ribellaste, alle cui leggi non mai volesteste ubbidire, la cui maestà con sì enormi offese oltraggiaste? Vi maledico, vi comunico, vi scancello dal mio libro: rinunzio per sempre all'amore, che vi ho in tutta la vostra vita portato: non voglio più pensare di voi, che per punirvi. Andate alla malora col Demonio, a cui più tosto, che a me, avete voluto servire. Con lui, e sotto la tirannia di lui converavvi da cui avanti stare in eterno. Quella prigione di fuoco, che non per voi, ma per lui avevo preparata, giacchè in luogo del mio regno ve la siete eletta, farà per sempre la vostra stanza, il vostro soggiorno, il vostro finale, e ultimo centro. O parole, ciascuna delle quali, in terribilità, e possanza di conquistare,

trapassa ogni fulmine! E che diranno que' disgraziati; all' udirsene cader sulla testa lo scoppio? Ah Signore, così dunque ci volete abbandonare, e cacciar dalla vostra faccia per sempre? E' vero, che l'abbiam meritato. Ma ricordatevi, che siam vostre Creature. Ricordatevi della vostra ineffabil clemenza, e bontà. Ricordatevi di quell'amore più che paterno, da cui foste spinto a spargere tutto il vostro sangue, e morir su una croce per noi. Misericordia, perdono, pietà, clementissimo Giudice. Non chiediamo. che annulliate la sentenza fulminataci contro, ma che soi ne moderiate il rigore. Sbanditeci dalla vostra faccia, e dal consortio de' vostri Eletti, ma non per sempre: condannateci alla compagnia, e alle pene de' Diavoli, ma non in eterno. Tale sarà il supplicare de' miseri: vano tuttavia, e senz' altro frutto, che di venire più amaramente scherniti dal Giudice. Sì eh sciaurati? Ardite scongiurarmi per il mio sangue, il qual sempre avete con le vostre iniquità conculcato? Ardite d' implorar la mia misericordia, di cui non per altro vi siete in tutta la vita valuti; che per più animosamente offendermi? Nò, nò. Passato è per voi il tempo di sperar più perdono. L'istessa misericordia mi porge motivo di condannarvi. L'istesso sangue, che sparì per vostra salute, chiede contro a voi vendetta, e giustizia. La sentenza è già data, nè, per quanto in tutta l'eternità preghiate, e piagniate, si muterà di un sol apice. Andate senza più indugiare, disperati d'ogni bene, d'ogni remissione, d'ogni pietà, *in aeternum.*

V. Considerate l'esecuzione di amendue le sentenze, cioè l'andar di ciascuno al luogo assegnatogli: *Et ibunt hi in supplicium aeternum?*

num; Iusti autem in vitam aeternam. Mat. 25.
Gli Eletti da una parte, con solennità di trionfo non veduto mai simile, pieni di giubilo, risplendenti d'immensissima luce, cantando inni di festa, saliranno alla celesteregia lor destinata, per ivi soggiornare, e godere in eterno, *& sic semper cum Domino erunt.* Dalla parte poi de' Dannati aprirassi la terra sotto a' lor piedi: e tutti alla rinfusa, l'un sopra l'altro, fra disperatissimi pianti, e arrabbatissime strida, maledicendo Iddio, sè stessi, tutte le Creature, precipiteranno in un orrendo abiss di fiamme. Dove essendo finiti di cader tutti, chiuderassi sopra del lor capo la terra, lasciandogli in quella sotterranea prigione di fuoco eternamente sepolti. E così rimarrà per sempre decisa la causa, e la sorte di tutti, senza che in tuttal' eternità susseguente sia mai per mutarsi: ma, quale ciascuno troverassi in quel giorno, tale seguirà ad essere per tutti i giorni, per tutti gli anni, per tutt' i secoli appresso. Chi beato all' ora, per sempre beato: chi misero all' ora, per sempre misero. *In quocumque loco ceciderit, o sia a destra, o pure a sinistra, ibi erit.* Finite sono le mutazioni, finite le vicende del bene, e del male, del godere, e del patire: finito il succeder della luce alle tenebre, e di queste alla luce. Inchiodata per sempre la volubil rota del tempo, in luogo de' tanti, ma transitorj suoi giorni, e delle tante, ma brevi sue notti: rimarrà da lì avanti un sol giorno, e una sola notte: giorno di sempiterna vita, allegrezza, e felicità per gli Eletti: notte di sempiterna morte, miseria, e disperazione pe' Reprobi.

MEDITAZIONE III.

*Dell' Inferno, quanto alle Pene, che vi
si soffrono.*

Conterrà trè punti.

- 1 *Della pena comune al corpo, & all' Anima, ch'è una perpetua, e total privazione d'ogni gusto. Quanto questa sia orribile, e quanto grande la pazzia de' Peccatori, che, per pigliarsi un gusto illecito, non si curano di rimaner privi per tutta l'eternità d'ogni gusto.*
- 2 *Delle pene proprie del corpo, cioè che tormentano i cinque suoi sensi. Quanto sian superiori a tutto il patire della vita presente: e quanto efficaci per trattener dal peccato, chiunque le creda, e consideri.*
- 3 *Delle pene spettanti propriamente all' Anima, cioè dell'estrema afflizione, in cui ella starà di continuo con tutte le sue interiori Potenze sommersa.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

1. **C**onsiderate, che lo stato de' Dannati nell' Inferno, come quello ch'è stato di pura miseria, esclude necessariamente ogni bene: sicchè tanto sia entrar colaggiù, quanto dire un perpetuo Addio ad ogni godimento, e piacere. Scorrete però con la mente tutto ciò, che qui in terra suol recarvi diletto, come a dire la luce del giorno, la vista della campagna, la conversazion con gli amici, l'andare a spasso, il mangiare, il riposare, il dormire, i giuochi, e caccie, gli odori, le musiche, il caldo nel
ver-

verno, il fresco nella state, l'essere amato; onorato, applaudito, l'acquistar dottrine, o ricchezze, il giungere a capo de' vostri disegni, e che sò io. Niuno di questi, o altri simili beni più appartiene a' dannati. Finito è per loro il goderne. Gli han perduti per sempre. Non potranno, fin a quanto durerà l'eternità, assaggiarne una stilla. *Cessavit gaudium tympanorum, quievit sonitus latantium, conticuit dulcilo cithara &c. deserta est omnis letitia, translatum est gaudium terre. Isai. 24.* Or se nell'Inferno non vi fusse altra pena, che un sì fatto digiuno, non basterebbe questo solo a colmarci d'orrore: sicchè, per camparcene, leggerissima condizione stimassimo il disdire a' nostri appetiti ogni assaggio di piacere vietato? Ah che la natura dell'uomo, siccome è fatta pel bene, nè altro appetito ha, che di un tal patcolo; così non può in niun modo viverne senza. Laonde, se alcuno fosse chiuso in sotterranea prigione, senza nè verun riuolo di corpo, nè veruna specie gioconda nell'animo, non potrebbe in istato sì violento durar lungamente, talchè, intifichito, e confunto, di pura malinconia non morisse. Che sarà dunque nell'Inferno il dover soffrire per tutti i secoli una sì tormentosa astinenza, e il saper con ogni certezza; Per me non vi è più bene; non vi è più consolazione, non vi è più allegrezza, non vi è più godimento nè di corpo, nè di anima. Non saprò in tutto l'infinito tempo avvenire, che cosa sia bene, che cosa sia gusto, e conforto. Perduta ne ho in perpetuo ogni capacità, ogni speranza. Ne viverò sempre affamatissimo, sempre digiuno. *Repulia est à pace anima mea: oblitus sum bonorum. Thir. Jer. 3.* Dove può vederfi la sciocchezza de' Peccatori, che, per avidità di un particola-

re, transitorio, evilissimo bene, qual'è quello del Peccato, non han niun riguardo d'incorrere nell'eterna privazion d'ogni bene. Ah ciechi, e privi affatto di mente! Mancano forse loro passatempi, e gulti innocenti, da poterse li prendere, e passar per lor mezzo, come fan tanti servi di Dio, lietamente la vita? Qual frenesia dunque è, per aggiungervi questo, o quel gusto vietato, il ridursi a non dovere per tutta l'Eternità assaggiare niuna sorte di gusto? Dicono, troppo duro, e violento riuscir loro il vivere al presente senza queste soddisfazzioni del corpo. Inferiscan dunque di qui, quanto più duro, e violento proveranno il vivere, non per pochi anni, ma per infiniti secoli, non solamente senza alcune soddisfazzioni del corpo, ma senza niuna soddisfazzione nè di corpo, nè di anima. Inferiscan ciò, dico: e, quanto più affezionati sono al piacere, tanto più abborriscano, e schivino il piacer del peccato: come quello, che con solleticare per pochi momenti l'anima, incapace per sempre sì del suo, sì d'ogni altro diletto la rende.

II. Considerate, che nell'Inferno, oltre la privazion d'ogni bene, vi è di più la sofferenza d'ogni male. Perchè, fermandoci primamente ne' mali propri del corpo, sarà questo cruciato, sopra quanto può pensarsi, in tutti i suoi sensi. Cruciato negli occhi sì dalla mordacità del fumo, sì dalla luce di quel fuoco sulfureo, pallida, smorta, e più malinconica delle medesime tenebre: sì dall'aspetto de' Diavoli, in terribil sembianza presenti. Cruciato nell'udito dalle voci funeste di tanti dannati, che in quella chiusa, e stretta caverna non altro faran di continuo, che stridere, che urlare, che sfordire gli orecchi con arrab-
bi.

biatissime maledizioni, e bestemmie. Cruciato nelle narici dalla puzza insoffribile di quell'aria putrefatta, e corotta, sì per non averen un esito, nè venir mai mossa da vento, come altresì per l'ammorbarla, che sempre più faranno col lor sito, e fatto tanti corpi per entro ammassativi. Cruciato nel gusto da fierissima sete, per l'arsura continua del fuoco. Cruciato finalmente nel tatto, che è il senso universale di tutte le membra, sì dalla molestia del sito strettissimo, scomodissimo, e sempre l'istesso; sì dal cocentissimo fuoco, che tutti e circonda di fuori, e penetrerà dentro infino alle midolle dell'ossa que' miseri corpi. E qui principalmente vorrei attuasste la mente, come intorno a un supplicio, e per fede certissimo, e, fra quanti altri nell' Inferno possano apprendersi, per la sua sensibil veemenza il più orribile: considerando, quale, e quanto intollerabil pena sia il dover viver di continuo da capo a piedi sommerso nel fuoco, sommerso con la faccia, sommerso con gli occhi, sommerso con tutte le parti più sensitive del corpo: aver piene le fauci, piena la gola, pieno il cranio, piene le viscere, piene l'ossa, e le vene di fuoco: non avere altra stanza che il fuoco, altre vesti che il fuoco, altro letto che il fuoco, altr'aria da respirare che il fuoco. Che più? Trasformarsi per certa maniera nel fuoco, quasi ferro rovente, che cavato dalla fucina non rassembra più ferro, ma fuoco, tanto è di questo per ogni sua parte imbevuto. D'onde facilissimo vi sarà l'inferire, che stoltezza sia, per vilissimi, e fugaci dilette, mettersi a pericolo anche rimoto di cader colaggiù. Ah peccatori carissimi, *Intellexistis hac omnia?* Contentatevi, che v'interroghi, siccome già Cristo,

dopo aver fatta menzione del fuoco infernale, interrogò i suoi uditori: *Intellexistis hæc omnia? Mat. 13.* Apprendete, quanto si conviene, tormenti sì atroci? Ne concepite il terrore alla lor fierezza dovuto? Io certamente, essendomi posto talvolta a mirare un fornello acceso, con quelle fiamme, tanto ivi più violente, quanto più ristrette, e con quelle ardentissime vampe, che dalla bocca ne uscivano, non potevo non inorridirmi tutto al riflettere, che sarebbe di me, se colà entro fussi gittato, e racchiuso: che soffogamenti, che ardori, che spassimi, che consumo di carni, che violenta, e penosa morte avrei da provarvi. Or come più d'orrore a voi non cagiona quella fornace d'inestinguibili fiamme, preparatevi già nell'Inferno: e dove, quando trascuriate di emendarvi a tempo, non per breve ora, ma per infiniti secoli vi converrà vivere, sempre ardendo, e morendo, senza mai consumarvi, e finir di morire? *Quis poterit habitare de vobis cum igne devorante? Quis habitabit ex vobis cum ardoribus sempiternis? Mai. 33.* Siete pur voi que' tanto delicati, che stimete cosa insoffribile il portare una camicia alquanto più ruvida, il giacere sopra un materazzo alquanto men soffice, e l'abitare di state in una stanza alquanto più calda. Come dunque soffrirete quel cuocerfi, quello squagliarsi, quell'avvampare, quell'arroventirsi delle vostre misere carni: che quando anche fosser di bronzo, e diamante, non potrebbero reggere al continuo, e violentissimo lavorarvi intorno di un sì attivo elemento? Et è possibile, che non vi prenda compassion di voi stessi: e che, essendo sì solleciti in guardare il vostro corpo da qualsivoglia leggerissimo scomodo, non abbiate niun riguar-

riguardo di esporlo a sì estremi patimenti, e
 dolori? Dicesi comunemente, che, per trop-
 po amarlo, peccate. Tutto il contrario, An-
 zi, in luogo di soverchiamente amarlo peccan-
 do, l'odiate, quanto mai veruno de' più fieri
 suoi nemici odiarlo potrebbe, e quanto l'odia
 l'istesso Demonio: il quale, non già per amo-
 re, ma per capitalissimo odio di lui, vi pin-
 ge a concedergli ora quelle soddisfazioni vie-
 tate, che dovrà poi pagare con gravissimi, ed
 eterni supplicj. Aspetto di udirvi rispondere,
 Se sarò condannato all' Inferno, pazienza. Ah
 risposta di chi parla, senza saper quel che
 dice! Pazienza nell' Inferno? Non vi è, non
 vi è pazienza sì dura, sì costante, sì invitta,
 che regger possa a quell' eccessivo penare. Che
 pazienza? Urli, smanie, sbattimenti da fu-
 rioso, e disperato faranno i vostri, se cadete
 là giù, quando anche per una sola ora, non
 che per tutta l'Eternità dimorar vi dovesse.
 Deb rientrate in voi stessi: e, riflettendo, che
 non si tratta di bale, dove si tratta di esser con-
 dannato ad inestinguibili fiamme, abborrite,
 e schivate più d'ogni mal temporale que' pec-
 caminosi piaceri, di cui si serve il nemico del-
 la vostra salute, quasi d'oca fallace, per ter-
 rarvi con l'amo micidiale ivi ascelo, a loco
 eternamente bruciar nell' Inferno. Perché,
 se, attaccandosi fuoco alla camera, in cui
 stasie peccando, la paura della morte ancor-
 ché temporale, da esso minacciatavi, vi fareb-
 be sbalzare immantenente di letto, e scordar-
 vi affatto d'ogni piacer, che ivi prendevate;
 ben potete vedere, quanto maggior forza aver
 debba, per farvi uscir di peccato, e porre in
 dimenticanza tutti i suoi godimenti, e solle-
 tichi, il fuoco, non mica temporale, ma eter-
 no, già per voi acceso negli abissi Infernali, e

che

che tanto può in ogni momento della vostra vita assorbirvi, quanto può in ciascun d'essi sopraggiungervi una morte improvvisa.

III. Considerate, che, per quanto intollerabili sieno queste pene corporali, & esterne, non punto minori, anzi ancora più atroci son quelle, che affliggeranno il Dannato nell'anima, cioè in tutte le sue interiori potenze. Perchè, quanto alla memoria, rivolgendosi con essa indietro al vivere già menato sulla terra, niente troveravvi, che con la sua rimembranza non sia per trafiggergli il cuore. Ma sopra tutto, e con ferita oltre modo sensibile, glielo trafiggeranno le cagioni, ad ogni ora nel pensiero presenti, dell'eterna sua dannazione: cose tutte di niun conto, e che con ogni facilità avrebbe potuto schivare: come a dire un guadagno di pochi denari, un rispetto umano, uno sfogo di vendetta, un piacer momentaneo. D'onde verrà il prorompere in quelle voci di tanto più doloroso, quanto più inutil ravvedimento: Sventurato di me, per qualli bagatelle in quali miserie mi trovo caduto? *Gustans gustavi in summitate virga paulum mellis, & ecce morior. Reg. I. 14.* Eran dunque di tanta importanza quelle soddisfazionicelle del peccato, che, per pigliarmele, avessi da gittar l'anima, e il corpo in questo abisso di eterni supplicj? Tanto ci voleva a dispregiare quel sordido interesse, a frenare quell'istinto di colera, a rinunziare quell'animalesco piacere? Ah mia estrema stoltezza! E perchè non lo feci? Che con sì poco avrei scampate quelle sì intollerabili pene, fra cui mi converrà durare in eterno. Tanto più che, a raddoppiar questo suo cruccio, tornerangli pur in mente i sì molti, e opportuni ajuti per salvarsi, in tutto il tempo del suo vivere da Dio rice-

ricevuti, de' quali facilissimo già gli era il valersi, e per non averlo fatto a suo tempo, or si trova irremediabilmente perduto. Ah me lo disse pure quel mio Confessore, che non burlassi con Dio; che non mi abusassi della sua misericordia, seguitando ad offenderlo: che non tornassi a rimettermi tante volte in quei rischi, dove era gran ragion di temere, che al fin non restassi. Ma io feci il sordo a' suoi avvisi, i quali ora, troppo ahimè tardi, perchè senza niun frutto, e con inesplicabil mio dolore, mi accorgo, quanto veri, e salutevoli fossero. Facendo gli esercizi spirituali nel tall' anno, appresi vivamente, quanto terribil cosa fusse il dannarsi per tutta l'eternità: risolvendo perciò di mutar vita, e più presto morire, che mai più peccare. Ah, se avessi durato in quella risoluzione; sarei ora salvo. Ma, passati uno, ò due mesi, ella svanì, & io sventurato ritornai a viver peggio di prima: cadendo perciò in questo stato di total perdizione, dove non altro mi rimane, che deplorare con eterni pianti, e singhiozzi il mio inemendabil errore. Nell'udir già la morte improvvisa di quel mio conoscente, toccommi Iddio il cuore, perchè rifletteffi, che a me pure potea succederl'istesso. Onde, mosso da salutevol terrore, per alcune settimane mi guardai dal peccare. Ah così me ne fussi guardato non per alcune sole settimane, ma per tutta la vita! Che ora sarei fuori di queste atrocissime fiamme, in cui, per difetto di perseveranza, mi trovo, senza niun rimedio, nè speranza di mai uscirne, sepolto. Sciocco, cieco, privo di mente, pazzo più di tutti i pazzi, perchè non ci pensai prima? Perchè non vi providi, quando avevo la commodità, e il tempo di farlo? tali motivi di amarissimo,

e in-

e inconfolabil cordoglio troverà l'infelice nella memoria del suo viver passato: maledicendo perciò senza fine i gravissimi errori da sé commessivi: mordendosi le labra per cruccio di aver così mal' provveduto all' importantissimo affare dell'eterna salute: e facendo atti di pentimento, bastevoli a spezzargli li cuore, *eo quod non cognoverit tempus visitationis sua*. Per parte poi dell' intelletto, due funestissime immagini gli staran sempre d'avanti, senza che giammai possa divertirne lo sguardo. La grandezza in primo luogo di quella beatitudine, per cui Iddio l'aveva creato, e che ora godono in Cielo tanti suoi conoscenti: siccome lagoderebbe, pur egli, quando avesse ulati, vivendo già sulla terra, i tanti, e sì facili mezzi, con cui poteva ottenerla; ma, mercè della sua sciocchezza in trascurarli, se ne vede ora escluso per sempre. Ah, non per penare qua giù co' Demonj, ma per regnare in Cielo con gli Angeli mi aveva Iddio dato l'essere. Quello era l'avventuroso mio fine, quello il luogo dell'eterno mio vivere. Se avessi voluto fare il pochissimo, che si richiedeva per giungervi, e che era in mia mano di fare, mi troverei ora colà in istato di perpetua, e totai beatitudine, esente da ogni male, e possessor d'ogni bene: siccome ecco pur vi si trova quel mio condiscipolo, quel mio fratello, quel mio servitore, e tanti altri, che meco vissèro in terra. Sì, eglino vi si trovano, e seguiranno ad esservi sempre, gloriosi, e beati più di quanto può dirsi: là dove io, per avere con estrema, e inemendabil felia trascurate le occasioni, che già ebbi di entrarvi, me ne veggio ora irrevocabilmente sbandito, senza che mai sia per finire o l'immensità dei lor godimenti in quella fortunatissima

lima Regia, o l'atrocità delle mie pene in questo tormentosissimo carcere. Ah Paradiso, Paradiso, così dunque tu non sei più per me? Così dunque ti ho perduto per sempre? Così ho cambiato te, somma d'ogni bene, con l'Inferno, estremità d'ogni male? O funestissimo cambio! O dolorosissima perdita! O mia non mai a bastanza deplorabil miseria! *Periit finis meus, & spes mea à Domino. Thren. 3.* L'altra immagine, non meno indelebilmemente scolpitagli nell'intelletto, e più di quanto possa da noi dirsi, o pensarsi, afflittiva, sarà l'Eternità del suo miserabilissimo stato. Mentre, avendola tutta sempre dinanzi, non potrà esser di meno, che non venga altresì tutta sempre a sentirla, e che in qualsiasi istante di tempo non raddoppi tante volte a sè stesso il presente suo Inferno, quanti sono gl' innumerabili istanti futuri, ne quali tutti sà di certo, e con vivissima apprensione prevede, che continuerà incessantemente a soffrirlo. Per quel finalmente, che proprio è della volontà, oltre ad una profondissima, e inconsolabil malinconia, da cui sentirà di continuo affogarsi, mercè dell'infelicissimo stato, in cui, privo d'ogni conforto, disperato d'ogni rimedio, derelitto per sempre da Dio, e da tutte le Creature, si trova; oltre, dico, a questi trangosciami, ed affanni, maggiori di quanto possa il nostro pensier concepirgli; verrà di più incessantemente agitato da furiosissimi affetti di odio, e di rabbia, contro a' Demonj, contro a Dio, contro a sè stesso. Roderagli dunque il cuore per prima un arrabbiatissimo sdegno inverso a' Demoni, attesigli strazi, con cui questi anderanno sopra lui tutt'ora sfogando la lor crudeltà. Tanto più che vedrà di non aver forze bastevoli a poter-

potersene vendicare: e che nulla gli giova il fremer contra essi, e il digrignare i denti, e il vomitare improprij: mentre i superbi, in luogo di restar quindi offesi, e riceverne dispiacere pur minimo, si prendono anzi spasso della fiacca, e impotente sua rabbia: tanto più dispettosamente tormentandolo, e con bestie amare insultandogli: Sì, sì, miserabile, fremiti, quanto ti piace, smania, inviperisci, crepa di astio, e furore. Vani sono i tuoi crucci, e di niun pro le tue smanie. Vogli, o non vogli, ti conviene star per tutta l'Eternità fra le nostre unghie, sotto a' nostri piedi, in nostro potere e balia. A te tocca l'inferir con la lingua, a noi con le mani. Vedrem, chi de' due saprà meglio far le sue parti. Ond'è, che l'odio, la stizza, e gli sforzi di vendicarsi, urtando in una potenza maggior della loro, e ripercossine indietro quanto più furiosamente si saranno scagliati a danneggiar l'Inimico, tanto più impetuosi torneranno a ferire, e consumar la volontà, onde erano usciti. Né dissomigliante sarà l'accanirsi, e imperversar contra Dio, autore della sua interminabil miseria. Mentre, per quanto si sfoghi in maledirlo, in bestemmiarlo, in chiamarlo tiranno, ingiusto, crudele, spietato in desiderargli, e imprecargli ogni male; sà nulladimeno, e ben vede, tutte queste imprecazioni, e bestemmie non aver niuna virtù, onde possa punto scemarsi l'infinita beatitudine, e l'essenzial gloria di un sì sovrano, sì onnipotente, sì invulnerabil Nemico: e ch'egli fra tanto ode dall'Empireo, quasi non udisse, con immobil tranquillità, e senz'altra senso, che di piacevol derisione, que' vani latrati dell'imbelle suo sdegno. *Peccator videbit, & irascetur, dentibus suis fremet, & tabescet, desiderium Peccatorum peribit.* Ps. III. Finalmente, affin-

affinchè non rimanga nel Mondo persona, contro a cui non infuri, porterà un fierissimo odio a sè stesso : desiderando di potersi fare in pezzi, anzi di annichilarsi : avendo in dispetto il suo Essere, nè di altropiù dolendosi, che di averlo mai ricevuto : e maledicendo però sì Iddio, che'l cred; sì il Padre, e la Madre, da cui fù generato; sì il giorno, el' ora in cui nacque. Odio certamente stranissimo, ripugnante alla natura, e quasi mescolato di contraddittorj : siccome procedente dall'amor della cosa odiata, cioè dal dispiacer del suo male, e che perciò può chiamarsi un mostro di odio, non possibile a concepirsi, se non da chi per estremo dolore, e furore sia uscito fuori di sè, nè sapia ciò che si vole. Questi dunque sì funesti, sì tragici, sì amari, e torbidi affetti sono quel verme, che, senza mai cessare, roderà per tutt' i secoli l'anima dell'infelice Dannato: con tormento, e dolore, a petto di cui leggiere possa dirsi quello del fuoco, e di quante altre pene converragli soffrire nel corpo. Considerategli attentamente : e, dopo di avere concepito quell'orrore, che non può non sentirsi grandissimo, da chiunque vi affissa la mente; conchiudete, quanto privo d'ogni senso, e più stolido delle istesse bestie si mostri, chi, sapendo per fede certissima, il Peccato esser quello, che ci costituisce rei di una sì estrema, e sì orribil miseria, può indursi per qualsisia allettamento della vita presente a commetterlo.

MEDITAZIONE IV.

Dell' Inferno, quanto ad alcune condizioni delle sue Pene.

Conterrà trè Punt.

- 1 Che le pene dell' Inferno sono senza niun fine: e quanto ciò vaglia a raddoppiarne lo spavento, e l'orrore.
- 2 Che dal cadere in esse niun uomo, il qual viva sulla terra, è sicuro: e quanto perciò dobbiam esser cauti in guardarci da un sì formidabil pericolo, e risoluti di adoperare ogni mezzo, che più giovi a camparcene.
- 3 Che ci erano per i nostri peccati dovute: nè altro che un prodigio della divina misericordia può dirsi il non esservi già da gran tempo, conforme al nostro merito, incorsi. Onde è, che, per grata riconoscenza di sì segnalato favore, dobbiamo da qui in poi servir Dio con niente minore, anzi con maggior perfezione di quella, con cui servirebbero un'anima, la quale, dopo aver penato nell' Inferno molti anni, ne fosse da lui estratta, e riposta a vivere in terra. Essendo di gran lunga maggiore il beneficio a noi fatto, nel non mandarci per niun tempo laggiù, che il ricevuto da quell'anima, nel venirne dopo qualunque tempo cavata.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

- I. **C**onsiderate, che, se le pene dell' Inferno da voi meditate non avessero a patirsi più che per mille anni, dovrebbero nondi-

dimeno, attesa la loro atrocità, cagionarci un sì fatto terrore, che, per assicurarcene, accettavolissima condizione stimassimo il rinunziare ad ogni bene, e'l sopportare ogni male della vita presente. Dio buono. Star sommerso per mille anni nel fuoco? E chi potrà durarvi? E chi, senza raccapricciarsi, può udirlo? Orrenda cosa farebbe il dimorarvi anche un dì intiero. Orrendissima il proseguire a penarvi per un'anno. Or che direm non di diece, non di cento, ma di mille anni? E pure, se si desse a Dannati quella nuova, che spasimeran nel lor fuoco per soli mille anni, non può abbastanza spiegarli, a quanto inestimabil grazia sel recherebbero, e quanto verrebbe indi a scemarsi il lor cruccio. Ma non fia che ricevan giammai un sì fatto sollievo. Polciache, dopo aver bruciato colaggiù per mille anni, ne succederanno altri mille, e poi altri mille, e quindi altri mille: senza che, ripetendo, quante volte si può, mille, e mille, e mille, possa dirli più che un'infinitesima parte delle tante più migliaja d'anni, che ivi continueranno a bruciare. Ond'è, che l'Eternità suol rassomigliarli ad un circolo. figura non avente niuna principio, nè fine. Perchè siccome, chi cammina per un circolo, dopo averlo tutto scorso, vi si trova da capo: e giri quanto vuole, non mai può giungere a un punto, di cui possa dire, Qui è il fine del circolo; così, entrata l'anima del Dannato nel penosissimo circolo della sua infelice eternità, seguirà ad aggirarsi di continuo, cioè a patir oggi: a patir dimane, a patir quest'anno, a patire il seguente, a patire quanti mai altri ven: non d'appresso, senza mai discoprire niun esito. E per meglio ciò apprendere, figuratevi una durazione delle più vaste, a cui possa stenderli il vostro pensiero:

cioè

cioè composta d'altrettanti secoli, quanti farebbero i granelli di polvere, che fitti fitti tutto riempissero, senza lasciarvi nulla di vuoto; questo ampissimo spazio, che corre fra il firmamento, e la terra. Smisuratissima al certo, nè possibile a concepirsi se non confusamente dal nostro corto intelletto, è una tal durazione. Ma: messa dirimpetto all'Eternità, che può dirsi? Meno assai, che rispetto a tutta l'acqua del mare una sola sua goccia. Giacchè questa ha qualche proporzione con tutto il mare, & è una parte determinata, cioè tante volte, e non più, minore di lui. Onde è, che, quante più gocce a lei uguali si detraggan dal mare, tanto esso resta minore: e, quando si continuasse a detrarne altre, & altre, verrebbe esso finalmente, dopo un determinato numero di detrazioni, a tutto esaurirsi, e mancare, come quello, che contiene non più che un determinato numero di similgoccivole. Dove che quella durazione da voi concepita non ha proporzione veruna con l'Eternità, nè perciò può dirsi una parte determinata, cioè sol tante, e non più volte minor di tutta essa: mentre n'è, oltre ad ogni determinato, e determinabil numero di volte, minore. D'onde segue, che nell'Eternità più, e più senz'alcun termine, e numero; di quelle vastissime durazioni si includono: e, per quante se ne vadano l'una dopo l'altra estraendo, (sì come moltissime, durante il di lei interminabil corso, se ne estrarranno) tanto è lungi, che l'Eternità possa mai rimaner quindi esauستا, che nè pur si diminuisce per una millionesima parte: ma si riman sempre tanto imensa, e infinita, quanto è oggi, e quanto, fu prima, che ne passasse un sol giorno. Ecco dunque, quanto tempo ha-

bian da penare nell'Inferno i Dannati. Pene-
ranno per tanti secoli, quanti sono i granelli
di polvere, bastanti ad empir tutto il vacuo,
che corre fra il Cielo, e la Terra. E passato
tutto questo tempo (il quale ben vedete quan-
to vi vorrà prima che passi, ma pure nell' infi-
nito correre più, e più oltre dell' Eternità,
verrà un dì, che già sia totalmente passato)
seguiteranno per altrettanto spazio di tempo, e
quindi per altrettanto, e così successivamente
per cento, per mille, e per innumerabili al-
trettanti spazj di tempo a penare. In somma la
misura de' lor patimenti sarà l'Eternità di tut-
to il tempo avvenire. E però, come questa,
per quanto più, e più vada inoltrandosi, può
dirsi nondimeno, che sempre sia sul comin-
ciare, atteso il sempre trovarsi ugualmente,
cioè infinitamente discosta dal termine: e se
bene ha oggi più corso, che avesse corso jeri;
non meno tuttavia le resta oggi, che le restas-
se jeri da correre, mentre in ogni assegnabil
differenza di tempo infiniti spazj da correr le
restano; nell' istessa guisa pure essi, per quan-
to più, e più lungamente patano, può dirsi
tuttavia, che sempre ne stiano sul comincia-
re, attesa la sempre uguale, perchè sempre
infinita lor distanza dal termine: e se bene,
chi entrò nell' Inferno un secolo fa, più lun-
gamente abbia patito, che chi vi entrò jeri;
non meno tuttavia rimanda patire a quello,
che a questo, mentre resta ad amendue da pa-
tire un Sempre infinito. Or che misera sorte,
nè da poter si udire senza sbalordimento & or-
rore, è mai questa? Soffrir pene, attesa la
loro atrocità, e moltitudine, intollerabili,
eziandio che non più di un sol giorno durasse-
ro: e doverle soffrir sempre, senza niun fine,
per quanto durerà l' Eternità, finchè Iddio sa-

rà

rà Dio! Fingiamo, che voi foste condannato a nulla più, che a giacer per un anno in letto, senza mai mutar sito. Qual sarebbe il vostro dispiacere in udire una tal condizione? Quale il tedio, e l'impazienza in provarla? Come lungo al pari di un secolo vi parrebbe quell'anno? Come duro, e penoso al pari di un eucleo quel letto? Credo certamente, che, per uscir di sì lunga, e rincrescevole immobilità, vi offerireste più tosto a tollerare per una, o due settimane acerbi dolori. Tanto il durar per un anno, benchè senza patir altro, nel medesimo sito, riesce patimento insoffribile. Che dunque sarà il giacer nell'Inferno, non su morbide piume, ma in mezzo a cocentissime fiamme, non per un anno, ma per tutti gli infiniti anni, che nell'Eternità si contengono: Che sarà, dite un pò fra di voi, Che farà? Ah Dio buono, e perchè così poco vi pensano gli Uomini? Perchè tanto poca cura si prendono di provvedere ad un punto di sì somma importanza? Perchè, in luogo di allontanarsi il più che possibil sia da quell'orrendissimo baratro, s'incaminano, anzi corrono affollati l'un dietro l'altro per le vie, che colà dirittamente conducono: e intorno all'orlo della spaventevol sua bocca, quasi presso a deliziosa fontana, scherzano, ballano, dormono, senza punto riflettere o all'estrema, nè mai terminabil miseria, di chi vi trabocca, o al continuo e tutt'ora imminente pericolo, in cui stan di cadervi? *Utinam saperent, & intelligerent, ac novissima providerent. Deut. 32.*

II. Considerate, che, non essendo fatto l'Inferno, se non per chi con piena libertà, e avvertenz del merita, dovrebbe parer caso metafisico, e moralmente impossibile, che

veru-

veruno meritar sel volesse. Nè perciò tutta la gravezza, ed eternità delle sue pene avrebbe più da atterrirci, che ci atterrisca gl' incendj del Mongibello. Ma sì come, nel venirci riferito, che quel Monte vomita torrenti di fiamme, bastevoli a desolar le intiere Provincie, udiam tali raguagli, senza niun fastidio, e spavento, quasi cose non appartenenti a noi: sapendo, che il Mongibello sta in Sicilia, e noi in Roma, e che però quelle sue sì orrende fornaci non hanno niuna forza nocerci, se non andiamo spontaneamente a gittarci dentro al lor seno, la qual pazzia s'iam sicuri di non dover mai commettere. per simil maniera, in udire, che vi è l'Inferno, cioè una sotterranea prigione di fuoco, dove, chi vien condannato, riman preda eterna di quelle inestinguibili fiamme, sempre in esse avvampando, senza mai consumarvisi all' udir, dico, questo, benchè sì spaventevole, e sì indubitabile articol di fede, non dovremmo punto atterircene, mà con fronte serena, e animo tranquillo soggiungere, Che importa ciò? Siasi, quanto vuole, orribil l'Inferno, egli non è luogo per me. Giache nè veruno, altrimenti che per azioni, sapendo, e liberamente fatte, viene condannato là giù, & io tal pazzia stimo il fare avvertitamente azione veruna, onde meriti la condannagione a quella sempiterna miseria, che ho per caso moralmente impossibile il douerla mai fare. Onde l'Inferno, quanto è di natura sua più terribile, tanto men mi atterrice: per quanto, più dall'estrema frenesia, di voler melo meritar, mi assicura. Tali dico, a rimirla cosa secondo sè stessa, par che in questa materia i nostri sentimenti, & affetti esser dovrebbero. Di maniera che, come ogni uomo da bene rimira

senza niun ribrezzo di paura le forche, attesa la fermissima risoluzione, e quindi la moral sicurrezza che ha di non fare omicidi, nè altri tali enormi delitti, a cui quelle dalla umana Giustizia son decretate; così, attesa una ugual risoluzione, e fiducia di non trasgredire per niun motivo terreno le leggi di Dio, rammemorasse con l' istessa tranquillità, e senza niun timore l' Inferno, come un supplizio, non ad altri, che a' soli volontarj trasgressori della legge divina dovuto. Ma il fatto non passa così. Polciache, per mancanza d' difese, d' di considerazione, d' dell' una, e dell' altra insieme, scorgesi una tal perversità di viver fra gli uomini, che i più d' essi, in luogo di tenere per cosa stranissima, e moralmente impossibile, che veruno si avvii spontaneamente verso l' Inferno, nulla si lamentano di provar più difficultoso, che il tenere altra via. E tanto è da lungi, che sia cato metafisico il trovarsi, chi trabocchi in quel tremendissimo baratro, che appena può crederfi, nè a bastanza può piangerfi, quanto comunemente, e di quanto innumerabil turba ciò si verifici. Vagliane per testimonio quel Cancellier di Parigi, che comparito dopo morte al suo Vescovo: e raguagliatolo della sua dannazione, gli aggiunte, tanta esser la folla dell' anime, che l' une sopra l' altre andavan di continuo negli abissi infernali cadendo, quanto densa suol fioccare nel Gennajo la neve: talche egli si era avvisato, dover esser già venuto il dì del giudizio, nè restarvi più uomini al Mondo: *Nos in Inferno credebamus, quod jam iudicii dies esset consummata: quia, sicut nix cadit de caelo, sic anime in Infernum descendunt.* Di modo che, per poter tutta assorbire una sì prodigiosa moltitudine, è costretto l' Inferno, con-

conforme all'espression di Esaja, di sgangherare fuor d'ogni misura le ingorde sue fauci. *Propterea dilatavit Infernus animam suam, & aperuit os suum ab quo ullo termino: Et descendunt, Chi? I soli mendici? I soli idioti? I soli Plebei? Nò, ma le persone ancora più qualificate, Et descendunt fortes ejus, & populus ejus, & sublimes, gloriosique ejus ad eum. Isai. 5.* Onde riman chiaro, che la frenesia di gittarsi nell' Inferno, benchè, a considerarla da sè stessa, sembri mostruosa, e incredibile, tuttavia è un contagio pur troppo comune fra gli uomini, e dal quale nè io, nè voi, nè veruno, finchè vive sulla terra, può sicuro starsi. Posta dunque da un cantol' importanza indicibile di schivare l' Inferno, e dall' altro l' assoluta possibilità, in cui tutti ci troviamo di cadervi, chiunque ha qui meditato, quanto orribil cosa sia il penare per tutta l' eternità fra quelle intollerabili fiamme, deve, se non ha perduto affatto il cervello, con ogni efficacia risolvere, di non volere (giachè stà in sua mano la cosa) per niun patto dannarsi: nè perciò lasciar verun mezzo, che da un male sì estremo il sicuri: e da che non vi è altro mezzo sicuro, e infallibile, per camparsi dalla dannazione eterna, che la fuga d'ogni peccato; di non voler mai, per qualunque sia impulso, e motivo terreno, peccare. Or questo punto è quanto a me già deciso, e stabilito per sempre. L' Inferno si ha da fuggire. Ci vada, chi vuole, io andar non ci voglio: nè in maniera nessuna, quantunque dovessi per ciò perdere ogni bene, e sopportare ogni male della vita presente: essendo tutto ciò nulla più di uno scherzo, rispetto all' atrocità delle pene, che colà giù eternamente si soffrono. Che devo far dunque, per assicurare in ogni più infalli-

bil maniera un affar sì importante ? Il ricorrere, tosto che si sia peccato e senza niun indugio, alla penitenza, è mezzo utilissimo, ma non totalmente sicuro : potendo succedere (come non di raro succede) che nell'atto istesso del peccare si muoja, e così, senza niuna possibilità di adoprare un tal mezzo, trovisi l'anima nell'eterna perdizione irreparabilmente caduta. Si che, a far bene i conti, non vi rimane altro mezzo infallibile, che il non peccare. Sì ? Altro mezzo che questo non vi è, per evitare con ogni sicurezza l'Inferno ? Dunque, quanto efficacemente ho risoluto di schivare a tutti i patti l'Inferno, tanto efficacemente risolvo di schivare a tutti i patti il peccato. ma difficil cosa sarà il sempre schivarlo. Sialo pur quanto vuole. E' forse così leggier male l'Eternità dell'Inferno, che, per assicurarsene, non debba ogni qualunque difficoltà superarsi ? E poi, dove si riduce tutt'ol'arduo qui appreso ? Non altrove per certo, che ad osservar fedelmente la discretissima, e giustissima legge di Dio, cioè ad astenermi da que' pochi piaceri, ch'ella proibisce, & ad esercitare que' pochi atti virtuosi, a cui ob'iga. E questo può parermi difficile, e come tale darmi apprensione, mentre per suo mezzo venga a sicuramente camparmi dalla penosissima eternità dell'Inferno ? Eh altre, altre cose, troppo più dure, e moleste dovei prontissimamente intraprendere, quando necessarie per una sì importante sicurezza mi fussero. Dovei, non solamente osservar tutti gli apici della legge divina, ma obligarmi d'avantaggio alle regole d'ogni Religione più austera. Dovei passar tutta mia vita, ò sepolto nelle caverne degli Antonj, ò ritto in piedi sopra le colonne degli Stiliti. Dovei esporre il mio
cor-

corpo alle tenaglie, alle piombate, agli eculi, agli uncini di ferro, alle lastre roventi, & a quante altre carnificine sostennero per la fede i più forti campioni di Cristo. Via, via, dove si tratta d'un eterno patire, queste delicatezze da femina, questi spaventacchi da putto. Non intende, che cosa sia Inferno, chi può stimar faticoso, e difficile ciò, ch'è l'unico mezzo per sicuramente camparsene. Quanto a me, tanto son lungi dal riputar molto per un sì inestimabil frutto il fuggire ogni colpa mortale, che non veggo, a qual minor costo procacciar mel potrei: e' l'chiamarne caro un tal prezzo assai più ridicolosa cosa mi pare, che se si stimasse caro ricomprata con un soldo la libertà, o la vita. Così, dico, fermo, e risoluto di non mai per niun conto peccare, cioè di non mettersi mai per niun conto a pericolo dell' Inferno, deve uscire da questa Meditazione, chiunque seriamente l' ha fatta. E chi n' esce altrimenti disposto talche stimi anzi cosa difficile l'astenersi dal peccato, che mostruosa, nè possibile di venir in mente ad uomo savio il commetterlo, mostra evidentemente di non avere a bastanza capito, quanto estremo, e sopra tutti gli altri mali orribil male sia il bruciare per tutta l' eternità nell' Inferno. Che però deve con maggior serietà rimettersi a considerarlo, finche se ne imprima una viva specie nell' animo. Il che quando segua; sì come ben sà, non altro essere il peccar mortalmente, che un ei por sia pericolo di cadere in quell' abisso di eterna miseria; così non riconoscerà pazzia più stravagante, e lontana dal dovergli mai venire in cuore, che il peccar mortalmente.

III. Considerate, che, quando voi abbiate peccato gravemente eziandio una sola volta

in vita vostra, vi siete meritato l'Inferno, e conseguentemente dovreste ora trovarvi non in questa stanza, a meditar le pene, che ivi si patono, ma in quella eterna prigione, a realmente patire. Riflettete però alla vostra prima colpa mortale, di cui vi sovvenga, e dite, Se io all'ora morivo, dove ora sarei? Ahimè in eterno penare, in un eterno pianto, in un eterna disperazione. Sì tale è il miserabilissimo stato, dove già da tanti anni starei: e se non vi sò, è pura misericordia di Dio, che mi ha dato tempo di uscir dal peccato, e di rimettermi in via di salute. D'onde poi facile vi farà l'inferire, di che affettuosa gratitudine, e di quanto perfetta servitù per un sì inestimabil suo beneficio gli siate debitore. E per meglio ciò intendere, fingete, che Iddio si affacci sopra l'Inferno e, positi gli occhi in un anima, la quale già da cent'anni si trova in quell'orrendo abisso di pene, le dica. Che prometti di fare in mio ossequio, se ti cavi da coteste fiamme, le quali ben sai esserti in eterno dovute? Qual sarebbe la risposta di quell'anima ad un sì imperato progetto? Ah Signore, se voi mi cavate da questi tormenti, io prometto servirvi, più di quanto abbia fatto veruno de' vostri Santi, Confessori, Martiri. Anacoreti, Clausurali. Affaticherò per voi giorno, e notte. Farò, patirò questo, quell'altro, quanto sò, quanto posso. Immaginatevi, che non prometterebbe, per iscampar dall'Inferno: e come, in confronto delle fiamme per tutta l'eternità colà giù destinatele, si riderebbe di quanti mai patimenti, e dolori posan di quà, eziandio fino al dì del giudizio, soffrirsi. E rimessa poi sulla terra, quanto si guarderebbe da ogni colpa anche minima? Quanto leggiera le parrebbe ogni penitenza, e fatica? Con qual
pace

pace, e prontezza accetterebbe ogni sorte di avversità, di malattie, d' ingiurie, e travagli, che ò da Dio, ò dagli uomini le potesser venire? Fingetevi, dico, un tal caso: anzi, accioche abbia maggior forza di movervi, fingetelo, come se succedesse in voi stesso: cioè a dire che essendo voi morto, quando commettesse il primo peccato mortale, e stato già a penare per dieci, ò vent'anni nell' Inferno: Iddio quì adesso vi offerisse il ritorno a vivere in terra, purchè con la dovuta perfezione il serviate. Quindi, dopo aver posto mente alle larghissime promesse, che ivi gli fareste, e alla nuova santissima vita, che intraprendereste da quì avanti in suo ossequio, discorrete fra voi stesso così: Certo è, aver io ricevuta maggior grazia da Dio, e più essergli obligato, perchè meritando da tanti anni l' Inferno, me l'abbia egli perdonato; che se, giusta il caso proposto, dopo avermi condannato là giù, e lasciato penare per dieci, ò venti anni fra quelle insopportabili fiamme, oggi si compiacesse cavarvene. Sì come maggior obligo professerebbe al Principe un reo, meritevole della galea in vita se quegli gliel'avesse totalmente condonata; che se, dopo averlo ivi tenuto per trè anni, gli facesse la grazia di uscirne. Se dunque, quando Iddio mi perdonasse non le pene dell' Inferno, ma la sola eterna lor permanenza, niun bene della terra farebbevi, che prontissimamente per amor suo non lasciassi, nè verun male, che per piacere a lui ricusassi soffrire, anzi tutto ciò temerei essere un nulla, rispetto alla eterna privazion d'ogni bene, e sofferenza d'ogni male, che mi farebbe ora in riguardo delle mie colpe dovuta, e da cui egli, dopo alcuni pochi anni di prova, mi avesse per

sua ineffabil misericordia sottratto ; quanto più devo essere disposto a prontamente eleggere, e sopportar volentieri , anzi avere in conto di nulla ogni fatica, ogni disagio, e ogni patimento, che per servizio suo sostener mi convenga, in riconoscimento della tanto maggior benignità da lui usatami, col non voler , che provassi l' Inferno nè pur per un giorno? E quanto esecrabile ingratitudine farebbe la mia, se dopo un sì impareggiabil favore, scordato di quelle ineslinguibili fiamme, fra cui ora meriterei di trovarmi, e d'onde per sua sola misericordia son fuori, ricusassi di tolerar verun patimento, che ò per osservare la sua legge, ò per meglio adempir la sua volontà, e dargli maggior gusto, nel brevissimo corso della vita pretente mi bisogni soffrire? Così, dico, andate discorrendo fra voi: e, quando poscia nel progresso di vostra vita ò ricevete qualche ingiuria, ò vi sopraggiunge alcun grave disastro, ò vi convien superare qualche straordinaria difficoltà per servizio di Dio; paragonate quell' ingiuria, quel disastro, quelle difficoltà, cose tutte transitorie, e di pochissimo tempo, con l' insopportabile atrocità delle fiamme infernali, fra cui all' ora, e per tutt i secoli appresso doureste penare, & in cui luego si contenta Iddio di eligger da voi quelle temporali, e tanto più leggieri molestie: ridendovi perciò di tutt' esse in un tal paragone, e ripetendo, con pronta volontà di soffrirle; *Pejora, pejora his ego merui*. Sì come già un certo Drichelmo, dopo aver velle le pene dell' Inferno, per divina disposizione risorte, a chi l' esortava di moderare le stravaganti austerità del nuovo suo vivere, rispondea, *Pejora, his ego vidi*. Ah buona gente, questo dunque sembravi troppo?

po? Non direste al certo così, se sapeste, che cosa sia Inferno. Altre cose ho io ivi vedute, rispetto alla cui atrocità tutto questo, che qui soffro, può dirsi non più, che una puntura d'ago, che un'ombra di dolore, che un patire da scherzo: *Pejora, pejora his ego vidi*. Dopo le quali considerazioni potete vedere, quanto intollerabile sia la sfacciatezza di alcuni, che, nell'andar loro le cose della terra a traverso, si odono quasi frenetici andar ripetendo, E che male ho io fatto a Dio, che così mi perseguita? Taci, taci, o chiunque in tal guisa bestemmi: chiudi cotesta bocca empia, e sacrilega. Che male hai tu fatto a Dio? Richiama un poco a memoria sì molti peccati da te in tutta la vita commessi. Leggier male, e piccola sua offesa possono essi forse stimarsi? Anzi ciascuno tanto contien di malizia, che in pena di quello, quando fosse anche solo, dovresti, privo d'ogni bene, bruciare per tutta l'Eternità nell'Inferno. Et il lamenti di esser da lui più del dovere aggravato, perchè, in luogo di condannarti a quel fuoco eterno, si contenta di punirti con questi transitori, e rispetto all'infossibile penare di colaggiù leggierissimi mali? Dimmi ti prego, se avvenisse, che, meritando tu la forca, il Giudice te la commutasse in un giorno di prigionia; faresti mai così sconoscente, che ti lamentassi di ricever di lui aggravio, dicendo, E qual male ho io fatto, che il Giudice così mi condanna? Certo, che non potrebbero mai venirti in pensiero, non che uscirti di bocca, sì irragionevoli, e strani lamenti. Anzi più tosto ammiraresti in ciò la sua clemenza, e te gli stimeresti sommamente obligato, e accetteresti quasi singolarissimo beneficio una pena sì minor del tuo merito, nè avresti bocca,

che per renderne, a chi te l'ha decretata, cordialissime grazie. Come dunque poi essere sì ingrato con Dio, che, mutandoti egli le intollerabili pene dell' Inferno da te meritate in cotesti travagli, rispetto ad esse incomparabilmente più miti, che non è la prigionia di un sol dì rispetto alla forza, ti lamenti di lui, quasi che ti punisse oltreal tuo merito; e non anzi protesti, che ti mancan parole baltevoli a ringraziarlo per una sì ammirabil clemenza? Ah non riflettono gli uomini, quanto nulla, rispetto all' eterno patire di là, sia tutto il patir temporale di quà. Si creda l' Inferno, si pensi all' Inferno, si capisca bene, che cosa sia l' Inferno: e non vi farà più impazienza nel Mondo.



S E S T O G I O R N O .

M E D I T A Z I O N E I .

*Sopra l' Incarnazione del Verbo Divino :
quanto al finè primario, per cui Iddio si
è voluto far Uomo, cioè per pagare
con intiera soddisfazione i
nostri Peccati.*

Conterrà trè punti.

- 1 Che per una condegna soddisfazione de' nostri peccati era assolutamente necessario il farsi Iddio uomo, e pigliarsela sopra di sè, attesa la nostra impossibilità di pagarla: e quanto grave debba stimarsi la malizia del Peccato, per cui è stato necessario un sì stravagante rimedio.
- 2 La prodigiosa, e incredibile carità di Dio verso l'uomo, in voler così prender sopra di sè la soddisfazione delle sue colpe: attese due condizioni, che lo rendevano indegno di un tanto amore, cioè l'esser egli più vile di un verme rispetto a Dio, e l'avergli fatte quelle offese medesime, la cui pena, e soddisfazione ha Iddio voluto prender sopra di sè.
- 3 Che se non siam privi d'ogni senso, dobbiam concepir qualche affetto di grata corrispondenza a questo sì eccessivo suo amore. E che per una tal corrispondenza troppo poco è il non mai ritornare ad offenderlo: ma oltre di ciò convienne andar ricercando altri contraccumbi, & offesuj, dove meglio possiam dinostrearla.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate , che era impossibile all' uomo il soddisfar degnamente per i fuoi peccati alla Divina Giustizia , e così meritare da essa il perdono . Giache , essendo il peccato , inquanto ch'è offesa di Dio , un azione di malizia infinita , doveva altresì la soddisfazione , per esso richiesta , essere nn azione di valore infinito quale è manifesto non potersi mai fare da niun Agente di dignità , e possanza finita , com' è l' uomo , e qualunque altra Creatura . Laonde , quando ancora avessimo intraprese a tal fine tutte le penitenze più straordinarie , che possano inventarsi da un sant' odio verso il corpo , e sopportato quanto mai di carnificine , e tormenti seppe ritrovare la crudeltà de' Tiranni per il trazio de Martiri , e fatti atti di contrizione sì intensi , che la pura veemenza del dolore ivi conceputo ci affogasse , e togliesse la vita ; tutto ciò , stantel' esser di valore finito , non bastava in niun modo a scontare la malvagità infinita eziandio di un sol nostro Peccato . Che dunque vi restava da fare , ò sperare ? Per rimedio , e perdono del Peccato , in cui giacevamo , richiedevasi una soddisfazione di valore infinito . Questa non potea darsi nè da noi , atteso il nostro Essere , e poter limitato ; nè da Dio , attesa la sua incapacità di pigliar sopra di se le nostre colpe , e sottrirne la pena . Si che , volendo salvare i diritti della Divina Giustizia , disperato pareva il nostro perdono , e rimedio . Sepure (il che quando mai a nessun uomo , ò Angelo farebbe venuto in pensare ?) Iddio non si facesse uomo , con unire
nella

nella Persona del suo Eterno Unigenito all'umana la Divina natura. Giacchè, in virtù della detta Unione, farebbe risultata una Persona, la quale fosse insieme verissimo Dio, attesa la Divina, e verissimo uomo, attesa l'umana natura: capace però di dare un'intera soddisfazione per i nostri peccati: mentre ed in quanto uomo avrebbe potuto patire per essi, ed in quanto Dio aggiungere un valore infinito, a ciò che patisse per essi. Questo dunque era il mezzo assolutamente necessario all'intero pagamento de' doveri, che peccando avevamo con la Divina Giustizia contratti, e senza di questo non ve n'era altro possibile. D'onde lascio a voi l'inferire, quanto estrema sia la gravezza delle nostre colpe, per isconto delle quali non ci è bisognato meno, che lo scendere un Dio di Cielo in Terra, e farsi uomo, e pagarle a costo de' suoi patimenti. Troppo, troppo eccessivamente maligno, e oltre ad ogni creder pestifero convien dir fusse il morbo, per cui è stato necessario un sì prezioso, sì stravagante, sì inaudito, e sì inescogitabil rimedio. E dopo questo saremo noi tanto delicati, che ci sembri gran cosa il fare un digiuno in pane ed acqua, o il portare un cilicio, o il dormir talvolta su nude tavole, per isconto de' nostri peccati? Ringraziamo Dio, che si sia compiaciuto di prenderne egli sopra di sé il pagamento. Che del resto, quando ancora ci fossimo scorticati, ed uccisi a forza di penitenze, tutto ciò era un nulla per l'intera soddisfazione de' nostri infiniti doveri.

II. Considerate l'immenza, eccessiva, e prodigiosissima carità di Dio verso l'uomo, in eleggere per sua redenzione un tal mezzo. Perchè pareva, che dovette egli dire, E' vero, che

che quando io non prenda a mio carico il soddisfare per le offese dagli uomini fattemi, essi se ne rimarranno nel reato dell'eterna morte, quindi loro giustamente dovuta. Ma che monta ciò a me? O quale sì gran merito hanno essi, che, per redimergli, abbia io da deprimere al terreno lor fango la mia sovraceleste maestà? Paghino pur la pena, che offendendomi han meritata. Giacchè con dispregio de' miei divieti han voluto daunarfi, si dannino. Certo che, a mirar la persona dell'uomo, niente in lui era, che non lo rendesse indegnissimo di essere così amato da Dio: e che perciò maraviglioso oltre modo non faccia apparire queste dimostrazioni del Divino amor verso lui. Primieramente, se lo consideriamo quanto all'Esser suo naturale; siccome questo appare di gran lunga più abietto, e spregevole dirimpetto a Dio, che dirimpetto a lui sembri l'essere di un moschino, o di un verme; così non meritava di esser più curato da Dio, che si prenda egli cura de' moschini, e de' vermi. Onde gran maraviglia stimò David, che quel sovrano Signore si degnasse eziandio raccordarsi di un oggetto sì vile: esclamando tutto attonito, *Quid est homo, quòd Memor es ejus? Ps. 8.* e dando a noi occasione d'inferire, quanto maggior maraviglia sia, che per amore di lui abbia quasi posto in dimenticanza sè stesso. E per meglio ciò apprendere, fingiamo, ritrovarsi qui un verme, schiacciato da taluno co' piedi, per riuocitarlo il quale, vi si dica, non esserci altro rimedio, che se, dandovi voi una ferita nel cuore, con quel sangue spiritoso che indi scaturirà lo spruzziate. Amereste voi tanto quella bestinola, che, per riuocitarla, v'inducessero ad usare un tal mezzo? Sì, odo rispondervi, quan-

quando non meno io perduto avessi il cervello, che il verme la vita. E che importa a me, l'essere vivo, o morto un animaluccio sì abjetto, onde, per ravvivarlo, debba io mortalmente ferirmi? Così al certo ivi direste. Che se, per caso impossibile a succedere, una stranissima, e inaudita benevolenza verso quel verme vi spingesse a darvi una pugnata nel cuore, per tornar lui in vita; chi potrebbe udire un tal vostro fatto, senza stordirne di maraviglia, e dire, che siete uscito fuor di voi per eccessiva stravaganza di amore? Ma non è ciò per l'appunto quel che ha fatto l'Altissimo nella Redenzione dell'uomo? Era questi rispetto all'infinito Esser Divino incomparabilmente più vile, che non è dinanzi a lui qualsivisia vermicciuolo. E pure, ciò non ostante, ha potuto quel sovrano Signore amar tanto questo verme sì abjetto, che, vedendolo morto, nè capace di risorgere nella più convenevol maniera, senza il suo sangue, i suoi tormenti, e la sua morte, si è a tutto ciò volontariamente offerto, per restituirgli la vita. Che eccessi, che prodigj, che finezze, e stravaganze d'amore sono mai queste? E chi di noi avrebbe mai osato di chiedere da lui una tal grazia, dicendogli: O mio gran Creatore, e Padrone, io non posso soddisfare alla vostra Giustizia per le mie colpe. Pregovi dunque a pigliar sopra di voi la soddisfazione, che io dovrei renderne, con vestirvi della nostra carne passibile, e lasciarvi in essa flagellare, coronar di spine, e configgervi su una Croce? Ridicolo certamente, stacciato, e presuntuoso al maggior segno da tutti terrebbe, chiunque facesse la predetta dimanda, non solamente ad un Dio d'infinita grandezza, ma eziandio ad un Principe della

terra, ma eziandio ad un Padre, ad un Fratello, ad un amico mortale. E pur ciò, che a nessuno farebbe mai venuto in pensiero di chiedergli, e che, dopo essersi anche fatto, stenta il nostro intelletto, nè altrimenti, che mosso da irresistibile autorità, induce a crederlo, ha egli di pura, e spontanea elezione operato per noi, vermi vilissimi della terra, e suoi infimi servi. Aggiungete poi, che l'uomo, oltre la predetta natural sua bassezza, avea un' altro, e molto maggior demerito di essere così eccessivamente amato da Dio, cioè l'essersi ribellato da lui, e l'averlo con le sue colpe gravemente oltraggiato. Talchè, per redimerlo, bisognava che Iddio amasse il suo offensore, sino a prender sopra di sè la pena, per gli oltraggi a sè fatti dovutagli. Come se taluno, mortalmente ferito da un micidiale Sicario, affine di liberar lui dalla forza perciò decretatagli, si offerisse ad essere egli in suo luogo da quella sospeso. Insistendo dunque nell'esempio di sopra, con mutar solamente il verme ivi addotto in un aspido, supponiamo, che questo, dopo avervi addentato in un piede, sia stato da alcuno de' vostri Servitori ucciso: e che, riguardandolo voi, vi si proponga, come sopra, per certissimo, & unico mezzo da risuscitarlo, il darvi voi una ferita nel cuore. Posto ciò, non ardisco dimandarvi, se eleggereste di rendergli con tanto vostro costo la vita. Perchè sò di certo, che schernireste la interrogazion da me fattavi, quasi una delle più ridicole semplicità, che possano udirsi: rispondendomi, Come? Che io possa amare una bestia, da cui sono stato rabbiosamente morduto, e amarla a tal segno, che, per ritornarla in vita, vogliar darvi la morte? Anzi, se non fosse morta, l'uccide-

ciderei quì di presente. Tale fuor d'ogni dubbio sarebbe il vostro animo verso quel serpe. Ma è stato forse tale quel di Dio verso l'uomo, il quale con malignità più che d'aspido si era contra lui rivoltato? Anzi, per liberare il fellone dal reato della morte eterna, in cui per l'offesa a sè fatta era incorso, e d'onde non potea con le forze sue ricattarsi, ha voluto scender di Cielo in terra, prender carne mortale, e dopo mille crudelissimi strazj morir sopra un infame patibolo. E non rimanghiamo attoniti, estatici, fuor di noi, senza voce, senza moto, senza uto di sensi, all'udir maraviglie sì strane? *Ecce, quomodo amabat eum, Jo. II.* dissero già gli Ebrei, vedendo lagrimare il Redentore sulla tomba di Lazaro. Mira tu, o Cristiano, un Dio fatto uomo, un Dio flagellato, e coronato di spine, un Dio in Croce confitto, nè già sol lagrimante, ma vuoto di tutto il suo sangue per te: sì, miralo tale, e poi di frate stesso, *Ecce quomodo amarvit me*, vil verme della terra, suo schiavo sleale, e ribelle. O finezze d'amore, tanto superiori ad ogni umana ragione, che senza lume sopranaturale di fede, sembrerebbero favole, sogni, e chimere incredibili, *Judeis quidem scandalum, Gentibus autem stultitia!* Che dobbiamo, o possiamo più aggiungere in commendazione di una sì incomprendibil bontà? Non vi sono vocabili, nè formole, nè concetti, che non restino mille miglia di sotto al suo merito. Se non sapessimo, che è congiunta con un infinita sapienza, faremmo costretti a riputarla ammalamento, frenesia, e delirio d'Amore.

III. Considerate, che avendovi Iddio così prodigiosamente amato, ogni ragion vugle,

le, che corrispondiate, il più e il meglio che per vostra parte si può, alla sua impareggiabil bontà. Quali dunque faranno gli effetti della vostra gratitudine? Il primo, necessarissimo, e da non potersi in niun modo negare, è che gli siate da quì avanti fedele, con risoluzione fermissima di non mai offendere un Padrone sì amoroso, e benefico. Che dite? Non vi par giusto un tal contraccambio? Non siete disposto, e determinato a pagarglielo? Stò a vedere, che lo stimate troppo. Ma, Dio immortale, qual minor paga potete voi rendere, a chi ha fatto, e patito tanto per voi, che l'astenervi dal fargli ingiurie, dall'oltraggiarlo, ed offenderlo? Anzi tante è ciò per tutti i capi dovuto, che, se non è in voi estinto ogni senso d'umanità, ha da parervi impossibile il portarvi altrimenti. Imperocchè qual razza d'uomo fareste voi mai? E chi non vi detesterebbe, come un obbrobrio del genere umano, e mostro d'ingratitude non veduta mai simile al mondo, se, dopo aver Dio, senza niun vostro merito, anzi non ostanti i vostri sommi demeriti, sopportata per voi una tormentosissima morte, e redentavi a costo del suo sangue la vita, che avevate in eterno perduta, in luogo di consumarvi tutto in amarlo, e servirlo, gli corrispondeste con ingiurie, con dispetti, e strappazzi? Ahimè! Che io inorridisco al solo far menzione di riconoscenza tanto strana, e fra l'istesse bestie inaudita. Come? Inggiuriare, ed offendere, non dico un Dio, ma un chiunque si sia, il quale vi abbia salvato la vita, il quale si sia offerto alla morte per voi? E può mai ciò venire in pensier d'uomo? E può non tenersi per caso mostuoso, per caso incredibile, per caso totalmente chimerico? Via, via, che trop-
pa.

pa vergogna è il più trattenerci in un punto sì piano, e fuor d'ogni dubbio. Quello reſti immobilmente conchiuſo, per primo voſtro contracambio all' immenſa benignità da Dio dimoſtratavi, l'abominare in tal modo qualunque ſua offeſa, che vi riputate incapace di giammai per l'avanti commetterla. Primo contracambio, diſſi. Poſciachè ben vedete, quanto ſcarſo, anzi niun riconoſcimento farebbe il contentarvi di meramente non offendere un benefattore sì profuſo, e amorevole, quale è ſtato Iddio verſo voi: come ſe un sì fatto riguardo non gli foſſe da voi, preſcindendo ancora da ogni gratuito ſuo favore, in rigor di giuſtizia dovuto. Poniam caſo, che un Principe, vedendo aſſalito da' crudeli Sicarij il ſuo Servitore, accorreſſe in ſuo ajuto, e, ſfoderata la ſpada, gli ſalvaſſe, non ſenza molto ſuo ſangue, la vita. Che farebbe, ſe quel Servo, interrogato di poi, qual ricompensa abbia renduta al Padrone per un tanto ſingular beneficio, riſpondeſſe, che ſi è guardato dal fargli mai tradimento? Non ſi riderebbero tutti di una tal ſua riſpoſta? ſoggiungendogli, Eh buon uomo, queſto, che tu ſtimi il tutto della gratitudine, non è più, che un mero adempimento di giuſtizia, di cui eri debitore al Principe, quando ancora niun favore gratuito, non che un tanto favore aveſſi da lui ricevuto. Oltre dunque il ſuddetto contracambio puramente negativo, di non mai offendere il voſtro celeſte Benefattore, giuſtiſſimo sì, ma troppo inadeguato a quell' infinita gratitudine, che richieggon da voi le maraviglioſiſſime, e inarrivabili biezze della ſua carità; vi convien ritrovare altri oſſequj, totalmente liberi, e di ſupererogazione, per mezzo de' quali corriſpondiate al ſuo amo-

re, se non ugualmente, giacchè non vi è gratitudine, che possa colla sua immensità parreggiarsi, almen quanto da un povero, ma affettuoso debitore può corrispondersi. Andate però proponendovi varj atti di virtù straordinaria, liberi bensì a farsi, o non farsi, ma co' quali darestes a Dio grandissimo gusto: e, dopo aver ramentato, quanto maggiori, e più difficili cose abbia egli fatte per amor vostro, non vi quietate, finchè la volontà vostra non confessi, esser giustissimo, che, senza badar nè pur voi a qualunque difficoltà de' sudetti atti, venendone l'occasione, per suo amor gli facciate. Immaginatevi per cagione d'esempio, che stando in conversazione con altri Cavalieri par vostri, da persona insolente riceviate uno schiaffo. E poi dite fra voi: Certo è, che in tal caso io farei cosa gratissima a Dio, se, inginocchiandomi dinanzi all' iniquo offensore, gli chiedessi umilmente perdono di qualsivisia occasione, che avesse da me avuta, per meco adirarsi. Or che farei? Mi darebbe l'animo di così sacrificare a Dio il mio onore mondano? Ah è cosa dura, troppo disdicevole al mio grado, e di cui non ho nessun obbligo. Sì. Ma non era forse cosa incomparabilmente più dura, e più disdicevole alla maestà di Dio, l'offerire l'adorabil sua faccia agli sputacchi, alle cefate, e a quanti altri affronti seppe fargli la protervia di vilissimi sgherri, infino a potersi chiamare, *Vermis, & non homo, obprobrium hominum, & abjectio plebis*. Ps. 21. Se dunque egli, non affretto da niun obbligo, ma spinto da puro amor del mio bene, spontaneamente abbassossi ad un segno sì estremo, nè badò, che il farlo fusse cosa indegna di un tanto Monarca; perchè avrò io da amar meno

meno lui, con ritrarmi per qualunque difficoltà, e proprio riguardo dalle azioni di suo gusto, e servizio? Aggiungendosi per sopra più a ciò, che egli non vide in me nessun merito, onde potesse moverfi ad amarmi cotanto: dove che io, oltre all'infinita sua amabilità, ho per nuovo, & efficacissimo motivo di talmente amar lui, l'obbligo di gratitudine, mercè l'essere egli stato il primo ad amarmi: onde non potrei sfuggire l'ignominiosa taccia d'ingrato, se meno l'amassi, e meno facessi per lui, di quanto egli abbia amato me, e fatto per me: anzi ricusassi di far per suo amore cose eziandio incomparabilmente minori di quelle, che egli fè per mio amore. Orsù mi vedo convinto. Non sò che rispondere. Niente è questa umiliazione, di cui si tratta, in confronto di quelle, a cui egli per amor del mio bene si è offerto. Troppo indegna cosa sarebbe, se gli negassi eziandio un contraccambio sì inuguale al suo merito. Ogni ragione vuole, che gliel paghi. Tanto è. Non occorre più farne consulta. *Paratum cor meum, Deus, paratum cor meum.* Son risolutissimo, quando occorra il caso proposto, d'inginocchiarmi per amor vostro, a chiunque mi abbia o schiaffeggiato, o sputato in faccia, o fatto altro insulto più grave, e chiedergli perdono, e baciargli anche i piedi. Sì, lo farò certamente, a dispetto d'ogni ripugnanza, che vi provasse il mio senso: e stimerò di far nulla, in paragone del tanto più, che voi avete fatto per me, e di che vi sarei debitore. Passiamo avanti. E se succedesse, che fossi eletto dal Papa al Cardinalato, avrei cuore di rifiutare, per così gradire più a Dio, quell'Eminentissima dignità? Certo è, che di altri trop-
po

po più riguardevoli onori egli si è spontaneamente privato per me: discendendo dall'altissimo trono della incomprendibil sua gloria, a menar per trentatrè anni vita povera, e abietta fra gli uomini. Laonde merita fuor d'ogni dubbio, che io, per corrispondere, come meglio posso, ad un sì ectessivo suo amore, mi privi volontieri di questa tanto inferior dignità: e quando, abbagliato dal suo lustro, lasciassi di privarmene, troppo mancherei a' doveri della gratitudine: negando di fare eziandio così poco, in riconoscimento di chi tanto più hà fatto per me. Ma bella cosa è l'esser Cardinale. Siasi pur, quanto vuole. Non era forse più bella il comparir Rè dell' Univerlo, il venir corteggiato da innumerabili schiere d'Angeli, e il ricever le adorazioni di tutte le Creature: della qual gloria, e grandezza si è pur per mio amore spogliato l'Altissimo? Che dunque risolvo? Ah! vergogna è il più dubitarne. Sì, quando mi venisse offerta la porpora Cardinalizia, per dargusto, e corrispondere in qualche maniera a quel sovrano Signore, che tanto più si è degnato amar me, le darei un assoluto, ed efficace rifiuto. Così seguitate a discorrere di altri simili casi: verbigratia di sopportare in silenzio, e senza difendervi qualche grave calunnia: di servire in tempo di peste con pericolo di vostra vita a' tocchi dal male, e che sò io: ponderando, quanto più in ciascuno di tali generi abbia Iddio fatto per voi; e quanto perciò indegna cosa farebbe, che voi ricusaste di rendere questi eziandio sì ineguali centracambi all' immenso suo amore: con risolvervi finalmente di volerglieli, quando se ne presentasse l'occasione, non ostante qualsiviasa difficoltà, e ripugnanza pagare.

ME-

MEDITAZIONE II.

*Sopra l'Incarnazione del Verbo Divino :
rispetto ad un altro fine , per cui Id-
dio si è voluto far Uomo , cioè
per insegnarci le maniere
pratiche di schivare
il Peccato.*

Conterrà trè Punti.

- 1 Che la radice di tutti i nostri peccati è l'affetto disordinato a' beni della vita presente, cioè alle ricchezze, a' piaceri, all'onore; e alla libertà.
- 2 Che il mezzo più efficace per isbarare questa velenosa radice, è la dottrina pubblicata dal Verbo Umanato de' suoi Santi Evangelj, consistente quasi tutta in quattro virtù, che diametralmente si oppongono all'amore de' suddetti quattro beni temporali: cioè nella Poveria Volontaria, che si oppone all'amor delle Ricchezze: nella Mortificazione, che si oppone all'amor de' Piaceri: nell'Umiltà, che si oppone all'amor della Gloria mondana: e nell'Annegazione della Volontà propria, che si oppone all'amore della Libertà.
- 3 Che Nostro Signore oltre l'esserci stato Maestro delle quattro mentovate virtù, ha voluto di più esserne l'esemplare: praticandole con ogni rigore in tutta la sua vita, per così più efficacemente stimolarci alla lor pratica.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**ONSIDERATE, quali sian le radici de' nostri Peccati, cioè quelle spirituali, malattie, che ci conducono alla morte dell' Anima. Troverete esser quattro, cioè quattro disordinati amori verso i beni della vita presente: il disordinato amor delle ricchezze, il disordinato amor de' piaceri, il disordinato amore della riputazione mondana, il disordinato amore della libertà. Amori, quanto altamente radicati nella natura dell' uomo, tanto all' eterna sua salute contrarj. Non essendovi niun peccato, il quale da alcuno di essi non pulluli: siccome con ogni chiarezza può scorgersi, da chiunque ad uno ad uno gli offervi. Imperocchè, le rimiriam l'appetito delle ricchezze, chi non vede la gran turba de' peccati, che indigermogliano, le usure, le simonie, i furti, le rapine, le false testimonianze, gli assassinamenti, gli spergiuri, e quanto altro si commette d'ingiustizie, e di frodi, per avvantaggiar negli averi? Se ponghiam mente all' amor de' piaceri, basta dir, che da esso, quasi da funesta sorgente, derivano le tante trasgressioni del sesto Precetto, onde innumerabili, e forse i più de' Cristiani si dannano. Se riflettiamo all' amor della riputazione, chi può contar gli odj, le vendette, le risse, i duelli, le guerre, e gli altri simili eccessi, che quindi provengono, ad empir di stragi la terra, e di presciti l' Inferno? Per quel finalmente che spetta all' amore della libertà; possiam riconoscerlo per universalissima, e trascendental cagione di tutti i peccati. Non avvenendo che mai l'uomo
pec-

pecchi, se non perche vuol vivere anzi a modo suo, che secondo la legge di Dio. Vedete per tanto a che gravi, e pericolose malattie soggiaccia la nostra natura, e quanto perciò, se vi cale della vostra eterna salute, dobbiate esser sollecito di usar quegli antidoti, che hanno più virtù di purgar l'anima dal lor pestilente contagio.

II. Considerate, non esservi per tal effetto più potenti rimedj di quelli, che Iddio fatto uomo ci ha recati dal Cielo, e publicati a tutto il genere umano nel suo Santo Evangelio: cioè l' andar sempre contro a' predetti appetiti della nostra corrotta natura, fuggendo totalmente que' beni della terra, a cui essi fregolotamente si portano, & eleggendo que' mali contrarj, che da essi a tutto potere si schivano. Il che sita per mezzo di quattro virtù, loro diametralmente opposte: e sono la povertà volontaria, opposta all'appetito delle ricchezze, la mortificazione, opposta all'appetito de' piaceri, l'umiltà, opposta all'appetito degli onori, e l'annegazione della volontà propria, opposta all'appetito della libertà. Tal'è l'ammirabil dottrina proposta dal Verbo Umanato, per antidoto de' nostri spirituali malori, e preservativo efficacissimo dal peccato, che è quanto dire dalla morte dell'anima. E per chiarirfene, basta dare una scorsa a' suoi Sacrosanti Evangelj: dove nulla quasi più s' inculca, che primieramente lo spropriarsi di tutte le facoltà temporali. *Si vis perfectus esse, vade, vende qua habes, & da pauperibus*. *Qui non renunciat omnibus, quae possidet, non potest meus esse discipulus*. Mat. 19. Luc. 14 Secondo, che fuggire i piaceri, le commodità, le delizie, e cercare al contrario i patimenti, i disagi, il vivere duro, e sten-

tato. *Va vobis, qui videtis nunc. Contendite intrare per angustam portam. Qui non bajulat crucem suam, & venit post me, non potest meus esse discipulus.* Luc. 6. 13. 14. Terzo, che lo schivare ogni fama, e stima degli uomini, nascondendo tutto ciò, onde potremmo essere da loro onorati, mettendoci sempre nel luogo più basso, facendoci piccoli a guisa di fanciulli: e per converso il gustare de' dispregi, dell' ingiurie, de' torti insino ad amare, chi ci perseguita, insino ad offerir l' altra guancia, a chi ci habbia in una percossi, e insino a giubilare e riputarci beati, *cum maledixerint nobis homines, & persecuti nos fuerint, & dixerint omne malum adversum nos mentientes.* Vid. Mat. 5. Quarto: che il far guerra di continuo alla volontà propria, e l' odiarla, e l' portarsi in tutte le cose con lei, come con volontà di nemico. *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum. Si quis venit ad me, & non odit &c. animam suam, non potest meus esse discipulus.* Luc. 9. & 14. Quanto poi utili, anzi necessarie alla nostra sanità siano queste sue celesti ricette, manifestamente si scorge. Giacchè ne altra è l' origine di tutti i nostri peccati, e disordini, che il soverchio affetto a' beni della terra; nè, per correzione di questo, altro miglior mezzo può esservi, che l' andar sempre operando contro a' suoi istinti: nell' aguil che, per raddirizzare una bacchetta storta, l' ottimo, anzi unico mezzo è il violentemente ritorcerla al contrario di quel lato, verso cui naturalmente ella piega. Laonde, se a taluno sembrare cosa strana, il sentirsi prescriver la fuga di tutto ciò che la sua natura appetisce: e rispondesse, vedere ben egli, che non deve amar più del giusto la robba, i piaceri del corpo, la stima

stima apo gli uomini , e le soddisfazioni della volontà propria , nè cercar tali beni per vie illecite , nè goderne , ove la ragione , e la legge divina ciò vieti : ma che non vede altresì , perchè debba fuggirgli , e privarsene , quando ancora lecitamente può usarli ; facile mi sarebbe il convincerlo , soggiungendogli , la ragion di ciò essere , perchè , con ritenere egli , ed usare i suddetti beni , eziandio dove l'uso , e il possesso n'è lecito , va fomentando in se stesso l'innato amor verso quelli , con evidente pericolo di venir poi dalla forza di lui trasportato a cercargli , e goderne , quando ancora sien contrarj alla legge divina : e che perciò , se vuole assicurarsi da un cotal rischio , e meglio provvedere all'eterna salute dell'anima , non deve mai secondare il suo amor naturale a' beni della terra , ma tanto sempre fuggirgli , quanto esso gli brama . Mercechè , operando così sempre contro alle inclinazioni di lui , lo anderà poco a poco diminuendo , e spegnendo nell'anima propria , che è quanto un andare via più sempre da quella svelleando la radice di tutti i tuoi peccati , e disordini . Oltrechè , quando un Medico , di cui costa , che nè può ingannarsi , nè vuole ingannare , prescritto abbia qualche rimedio , la sola sua autorità serve di bastevol ragione , perchè questo da ogni infermo a chiusi occhi , e senza cercar altro , si accetti per ottimo . Mentre dunque sapete fuor d'ogni dubbio , che il Verbo Divino comprende con infallibil notizia i bisogni dell'anima vostra , nè per altro fine , che di provvedere a quelli , vi consiglia lo sproprio de' beni sensibili , dovete confessare , che giovevolissimo per l'eterna salute un tal suo consiglio vi sia : risolvendo perciò di volerne da qui avanti fermamente intrapren-

der la pratica, per quanto vi ripugni, e la provi disgustevole il senso.

III. Considerate, che vedendo il Verbo Divino, quanto importante, e necessaria pel rimedio de' nostri interni malori fosse la prefata dottrina, non si è contentato di esserne semplicemente maestro, con promulgarla ne' suoi Santi Evangelj; ma ha voluto di più farsene modello, e prototipo, con esattissimamente osservarla in tutti i trentatre anni del suo viver mortale. Che però, se ci ha esortati alla povertà volontaria, ciascun vede, quanto egli per prima rigoroso professor ne sia stato: non volendo altro luogo, ove nascere, che una misera stalla: nè con altre rendite di poi sostentando la vita, che o co' lavori delle sue mani, o co' sussidj dall'altrui pietà ricevuti. Se ci ha consigliata la mortificazione, chi non sa, e fra quali disagj menasse, e a forza di quali patimenti, strazj, e dolori terminasse la vita? Se ci raccomandò l'umiltà, potea forse meglio insè esprimerla, di quel che abbia fatto nella sua Passione, con abbassarsi ad essere *novissimus virorum*, anzi *vermis*, & *non homo*, *obprobrium hominum*, & *abjectio plebis*? Se finalmente richiese da noi l'annezzazione d'ogni proprio volere, che altro fù tutto il suo vivere, che un andar praticamente ripetendo, *Non quero voluntatem meam, sed voluntatem ejus, qui misit me?* Ioa. 5. Ma perchè ha voluto sottoporli pur egli a questi rimedj? Certo è primieramente, che, attesa la perfettissima sua purità da tutte le nostre spirituali malattie, non ne aveva bisogno. Certo è parimente, che, atteso l'infinito valore di qualunque sua opera, poteva, senza tanto suo costo di povertà, d'ignominie, e dolori, con una sola lagrimuccia redimere il

Mon-

Mondo. Che dunque lo mosse a menare, senza niuno de' predetti bisogni, una vita sì povera, sì stentata, sì abietta? Non altro più al certo, che la voglia di così più efficacemente incitar gli uomini all' uso di quelli, utilissimi sì, ma amari rimedj, che per la lor vita, e sanità aveva recati dal Cielo: sicchè, vedendogli adoperati da lui stesso, quantunque sanissimo, e nulla bisognoso di simili purghe, minor ripugnanza sentissero essi, che eran gl' infermi, e ne avean bisogno, a valersene. Nel che in vero ha mostrata una premura del nostro bene, maravigliosissima, e fuor d'ogni esempio. Imperocchè dove mai si è trovato niun Principe, il quale, avendo un Servitore infermo di pestilente cancrena nel braccio, vedendolo per soverchia delicatezza recusare il taglio, o cauterio alla sua guarigione necessario, si denudasse in presenza sua il braccio, con dire: Tanta gran cosa dunque è il tollerare un taglio, o cauterio? e, per far puramente animo al Servitore, si facesse ivi alle carni sue sane applicare il ferro, ed il fuoco? Certo che un esempio sì fatto non si è mai in niun Principe della terra veduto: e, se a caso si vedesse, tutti l'ammirerebbero, quasi un eccesso di singolarissimo amore. Or non si è forse inoltrato a tali eccessi di carità verso noi, suoi poveri servi, l' altissimo Rè della gloria? Eravamo tutti noi per natura infermi di quelle quattro malattie, consistenti nel soverchio amore alla robba, a' piaceri, agli oneri, alla libertà. Malattie mortalissime, e a cagione delle quali innumerabili anime tutto dì miserabilmente perivano: nè, per curarci da sì innato, e pestilente contagio, antidoto più efficace trovavasi, che la povertà volontaria, la mortificazione, l'umiltà,

l'annegazione de' proprj voleri . Ma troppo averli , e restii erano gli uomini eziandio ad ascoltare non che ad annettere medicina sì aspra , & insolita . Come ? Che , potendo quietamente possedere il nostro Patrimonio , eleggiamo di ridurci ad una total povertà d'ogni avere ? Che , in luogo di menare una vita comoda , solazzevole , e agiata , abbiamo anzi da volerla stentata , travagliosa , e dolente ? Che , rinunciando ad ogni stima , & onore presso gli uomini , cerchiamo più tosto di esser tenuti in niun conto , spregiati , vilipesi , scherniti ? *Durus est hic sermo : Et quis potest eum audire ?* Ioa.6. Che fece egli però ; Non contento di esser disceso in terra ad insegnar loro rimedj sì necessari ; per non lasciar nessun mezzo , onde potessero , eziandio con qualunque suo costo , indurli ad accettarne l'uso ; sì come era stato il primo a prescriverli , così volle pur essere il primo a provarli : quasi dicendo loro ; Non accettate , per quanto sia salutare , la cura che v'insegno , se non la vedrete , per quanto sia molesta , e spiacevole da me usata *Prior vado per ea , qua obtineri non posse pratendis . Si precipientem sequi non potes , sequere antecedentem . Lactant.* Quale dunque dopo tutto questo sarà la nostra ingratitudine , se trascureremo di riconoscere col dovuto affetto una sua sì ammirabil premura del nostro bene ? E quale l'insingardaggine , se profeguiremo di rifiutar que' rimedj , i quali accioche di buon grado accettassimo , e mediante il loro uso conseguiamo l'eterna salute dell' anima , elesse egli di soffrire , e stimò per tal fine ben tollerati tutti i volontari disagi , patimenti , e dolori sì della sua travagliosissima vita , sì della sua tormentosissima , e ignominiosissima morte .

MEDITAZIONE III.

*Sopra gli obblighi che habbiamo, di vivere
conforme alla dottrina, & agli
esempj di Cristo.*

Conterrà trè punti.

- 1 Che, stanti le considerazioni della Meditazione precedente, tutti i Cristiani dovrebbero professar quella forma di vivere, che N. S. ha insegnata, e tenuta, cioè la povertà volontaria, la mortificazione, l'umiltà, e l'annegazione de' proprj voleri. Si perche questo è il mezzo più sicuro per conseguir l'eterna salute: sì per dar questa soddisfazione a lui, che tanto ha fatto, e patito, per indurci ad accettare una cosa sì utile: sì perche troppo disdice, che noi, servi, e creature, vogliam viver più commodi, e più onorati di lui, nostro Creatore, e Padrone.
- 2 Che i Cristiani, nè già uno, ò due, ma la maggior parte, vivon tutto al roverscio de' consigli, e degli esempj, ch'egli ha loro lasciati: cercando le ricchezze in luogo della povertà, le delizie in luogo della mortificazione gli onori in luogo dell'umiltà, e le soddisfazioni della propria volontà in luogo della sua annegazione. E quanto sconvenerole al contrario ad ogni ragione, & indegno di vedersi ciò sia.
- 3 Che con tutto ciò sempre vi sono stati nell'Chiesa degli uomini tanti, che si sono presi per modello del lor vivere la dottrina, e vita di Cristo, portandosi da suoi veri seguaci. E che noi parimente, volendo esser Cristiani non solo di nome ma anche di

fatti, dobbiam fare l'istesso: correggendo la nostra vita, menata fin ad ora conforme agl'istinti della natura corrotta, e prendendone un'altra, conforme agl'insegnamenti, & esempi di N. S.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**onsiderate, che presuppòste le verità della Meditazione antecedente, cioè l'esserfi il figliuolo di Dio fatt' uomo, non solamente per pagar con la sua morte i nostri peccati, ma per mostrarci altresì con le massime della sua dottrina, e con gli esempi della sua vita, come potessimo schivare il peccato: e l'averci insegnato perciò, che andassimo sempre contro alle inclinazioni della nostra natura, mediante la povertà volontaria, la mortificazione, l'umiltà, e l'annegazione de' propri voleri; anzi l' avere egli stesso, per più efficacemente moverci a ciò, eletta il primo una tal forma di vivere: presuppòsti, dico, questi punti per fede divina certissimi, tutt' i Cristiani, dal primo fin all' ultimo, non solamente religiosi, ma anche secolari, dovrebbero, seguendo una scorta sì fida, professare, quanto più perfettamente possono, le quattro sopradette virtù. E così le prime lezioni, che ciascun Padre desse a' suoi figliuoli dalla lor prima puerizia, quelle avrebber da essere. Avverti figliuolo, che non ti venisse voglia di accumular robba, e accrescere il tuo capitale. Nò, figliuolo, in nessuna maniera. Perche N. S. fattosi uomo per salvarci, ha insegnato, che dobbiamo anzi fuggir le ricchezze, e farci poveri il più che possiamo. Laonde contentati di avere, quan-

to precisamente ti basti per vivere, e tutto il
resto distribuiscilo a' bisognosi. Guardati an-
cora di non volere essere onorato, e spiccare
fra gli uomini. Nò, figliuolo, nò. Giacchè
egli pure ci ha consigliato per nostro migliore,
a schivar la notizia, la fama, e gloria degli
uomini, con gustare più tosto de' dispregi, e
delle ingiurie. Che però, volendo esser vero
Cristiano, e seguace di lui, hai da nascondere
tutto ciò, onde potresti esser tenuto in gran
conto: sfuggire le dignità, i posti riguardevo-
li le onoranze, gli applausi: e gioire al contra-
rio, ove alcuno t'ingiuri, ti schernisca, e
dispregi. Sì, questi, dico, e altri dell'istesso
tenore sono i dettami, che dovrebbe ogni
Padre instillare dal primo loro uso di ragione
a' figliuoli, e con cui pur ogni Cristiano a-
vrebbe da regular la sua vita. Eccone tre ragio-
ni chiarissime. La prima perche una tal ma-
niera di vivere è la via più sicura d'ogni altra
per giungere al Cielo, alla salute eterna, e
alla nostra final beatitudine. Il Figliuolo di
Dio, verità infallibile, ne capace ò d'in-
gannarsi, ò di volerci ingannare, ce l'ha di-
mostrata, e detto a tutti noi: Questa è la ve-
ra e drittissima strada, per cui conseguirete
il vostro ultimo fine. Credetelo a me, il qua-
le meglio di ogni altro la sò, e che, per addi-
tarvela, son disceso di Cielo in terra. Ecco,
io il primo vi entro. Chi vuol salvarsi, mi
tenga dietro. Se dunque ci preme l'arrivare
a quel termine, perche non avremo da se-
guire un tal condottiere, nè metterci in una
strada sì certa? La seconda ragion è, perche
d'altra maniera troppo mal' corrisponderem-
mo alle amorosissime premure, da Cristo di-
mostrate della nostra salute: ricusandone quel
mezzo, che egli con tanto suo costo ha procu-

rato di farci accettare: e rendendo così inutili tutte le fatiche, e tutti i patimenti, che ha per nostro amore sofferti. Gran cosa! Potendo egli menar fra noi una vita da Figliuolo di Dio, e da Rè dell' Universo, agiatissima, gloriosissima, colma d'ogni sorte di beni, ha voluto più tosto per tutti i trentatre suoi anni menarla povera, abietta, piena di miserie, e travagli: nè ò altro ha in tutto ciò più preteso, che l'indurci mediante il suo esempio all'istessa foggia di vivere; ò per altro ha procurato, che noi pure in cotal foggia vivessimo, se non perche conosceva, ciò esserci di sommo rilievo in ordine alla nostra eterna salute. E negherem noi di dargli questa soddisfazione, per cui tanto ha egli speso, & in cui non ha altro interesse, che il renderci salvi? A che, sì come non ha egli potuto mostrar meglio la sua svisceratissima carità verso noi, che con richieder per tutte e sì molte, e sì gravi sue sofferenze questo pagamento, nulla a lui, e sommamente utile a noi; così non possiamo noi dar maggior segno di un estrema ingratitudine a lui, che se agl' immensi suoi meriti nè pur pagham questo contraccambio, di voler per suo mezzo esser salvi. La terza ragione può essere, perche ò cosa indegnissima, che noi, servi, e creature, vogliam vivere più onorati, e più comodi di lui, nostro Sovrano Creatore, e Padrone. Ponghiamo, che il Papa facesse oggi le sette Chiese; & andando esso per tutta la strada a piedi, gli venisse dietro uno Staffiere, portato comodamente in Lettica. Che sento ecciteretbe ne' riguardanti una tal diversità? Non direbbero tutti a quell'uomicciuolo, Ah vituperolo, e sfacciatto, così dunque non ti vergogni di andartene tu, pezzo di fango, con tanta comodità,

dità; mentre il Papa tuo Padrone, e Vicario di Cristo, se ne va stanco, & ansante a piedi? Niuno certamente farebbevi, che non abominasse un tal fatto, come disdicevolissimo, repugnante ad ogni buon termine, nè da potersi veder senza stomaco. Or questo è il calo nostro. Se ne va il Figliuolo di Dio, Rè nostro. e di tutto l' Universo, coronato di spine, con la Croce addosso, fra gli scherni, & insulti de' suoi Nemici; e noi suoi inimici servitorelli gli venghiam dietro, allagrande, con fasto, e delicatezza, profumati, tirati in cocchio, riccamente vestiti, cercando applausi, e ricevendo inchini. E non ci arrogliamo di un sì brutto procedere? non riflettiamo alla sconvenevolezza di un tal paragone? Procurate dunque d' intendere, quanto per ciascuna di queste trè ragioni convenga, che, chiunque crede in Cristo, e professà di esser suo seguace, conformi la sua vita a quel modello di povertà, mortificazione, e umiltà, che ci ha egli nella sua dottrina, e vita proposto. Chiunque, disse, professà esser seguace di Cristo; ò viva in Religione, ò nel secolo. Giacchè, nel pubblicare i tuoi Evangelici Oracoli, non ha egli fatto differenza fra persone, e persone. Ma, sì come non i soli Religiosi, ma tutti universalmente gli uomini erano infermi di fregolato amore a' beni della terra; nè perciò i soli Religiosi, ma tutto insieme il resto degli uomini aveva bisogno di quelle sue medicinali dottrine; così non a' soli Religiosi, ma a tutto universalmente il genere Umano, le ha egli prescritte. Anzi, se qualche diversità intervenir vi dovette; sì come pare che i Religiosi, stantela lor ritiratezza dal mondo, e da' tuoi lusinghevoli oggetti, minor bisogno ne abbiano; così sembra altresì, che meno

specialmente a loro indrizzar si dovessero. Laonde non occorre, che veruno de' secolari in questa parte si inganni, supponendo, aver Cristo ò a' soli Religiosi, ò ad essi principalmente propolla la perfezzione Evangelica. Ma si persuada con ogni certezza, che dovunque, ò nel Chiostro, ò nel secolo, viva, se vuol essere vero discepolo, e seguace di Cristo, ha da osservare quanto più esattamente, e intieramente può, i consigli da lui dati circa l'andare in tutte le cose, contro agli appetiti della natura. Con questa sola differenza, che, nella Religione, atteso il professarsi più specialmente la loro osservanza, e l'esservi conseguentemente in ordine a ciò molti ajuti, più facile, che nel secolo, gli riuscirà l'osservargli, cioè l'adempire i doveri per altro comuni di perfetto Cristiano. *Fallis te ipsum* (dice S. Gio. Crisostomo. L. 3. contra vituper. Vita Monast.) *prorsus, & decipis, si putas aliud à secularibus viris, aliud à Monachis requiri.* E più a basso *Sed hoc est plane, quod orbem universum evertit, quod Monachis opus esse arbitramur summa vivendi diligentia, ceteris autem licere negligenter vivere. Non ita sanè, non ita est: sed eadem ab omnibus Philosophia ratio requiritur.*

II. Considerate, se tutt' i Cristiani vivano realmente nella forma suddetta: e vedrete, che si portano tutto al rovescio. Mentre, avendo N. S. insegnato, che si sfuggano le ricchezze, i piaceri, gli onori, e le soddisfazioni della volontà propria, e si cerchino per converso i disagi della povertà, i patimenti, i dispregi, e la soggezzione della propria all' altrui volontà; essi, in maniera onninamente contraria, schivano a tutto potere ogn' indigenza, ogni scommodo, ogni vilipendio, ogni.

ogni legamento, e suggezzione de' propri voleri: nè altro più umano, e procurano, che multiplicar la robba, che nuotare in delizie, e piaceri, che riportare onori, ed applausi, che vivere in tutte le cose a sua posta. Sicchè non può fra due termini ritrovarsi opposizion più diretta di quella, che si vede intervenire fra la vita de' Cristiani, e la dottrina di Cristo. Certamente, quando egli, in luogo di dire, *Beati i poveri, i perseguitati, e quelli che piangono*, avesse anzi detto, *Beati divites, & va Pauperibus: Beati, qui rident nunc, & va lugentibus: Beati, quibus benedixerint homines, & va persecutionem patientibus*: quando in somma, non a fuggire, ma a pretendere i beni, nè a volere, ma a schivare i mali della vita presente, avesse esortati coloro, che bramavano di essere suoi seguaci; lascio definire a ciascuno, se potrebbero quelli in tal caso andar più studiosamente cercando le ricchezze, le dignità, i piaceri, la stima degli uomini, e ritirarsi con maggiore abborrimento da ogni indigenza, da ogni scommodo, da ogni abiezione, e dispreggio; che facciano al presente, quando egli ha prescritte lor regole totalmente contrarie. Nè questo è difetto di alcuni pochi, ma della maggior parte: e comune eziandio a quelli, che si chiaman persone di buona coscienza, e timorate di Dio: eziandio a quelli, che passano per uomini spirituali: eziandio a quelli, che fan professione di vita più perfetta nelle Religiose adunanze. Vedendosi moltissimi anche di questi, procurar con ogni sollecitudine l'acquisto de' beni temporali, delle lor commodità, de' posti più onorevoli, della stima, e gloria fra gli uomini; e sentir vivamente, se non sian provveduti di tutto il bisognoevole, se patiscano qualche

pic-

picciol disagio, se vengano benchè leggiermente tocchi nella riputazione, se vi sia chi si opponga a' loro disegni, e voleri. Anzi tanto è divenuta ordinaria, e passata in costume una tal foggia di vivere, che l'esortare il comune de' Fedeli alle pratiche, eziandio più espressamente insegnate da Cristo, della Umiltà, e della Mortificazione Evangelica, si tiene per novità, per indilcretezza, e stravaganza: e, chi le ode inculcare, ne fa maraviglie, e se ne ride, come di semplicità, e risponde, tali cose non assarsi a chi vive nel secolo, o almeno a Cavalieri, e gente di onore: come se l'Evangelio fosse promulgato a' soli Religiosi, o a' soli Artigiani, e Plebei, e non più tosto a chiunque fa profession di Cristiano. Che più? E' giunto a tal segno il disordine, che nel Cristianesimo si reputa per cosa vile, ed indegna di spirito nobile il vivere da perietto Cristiano: cioè il cedere a chi fa torto, l'umiliarsi a chi oltraggia, e il praticare altritali consigli, da Cristo ad ogni suo seguace intimati. Di ordine certamente stranissimo, nè o nella Milizia, o nella Filosofia, o in verun'altra professione veduto: sicchè tra' Se dati si ascrive a vergogna l'esser bravo Soldato, o tra' Filosofi il mostrarli eccellente Filosofo, o in qualunque altro mestiere il farne con perfezione i lavori: siccome tra' Cristiani porta infamia, e stimasi vituperio, l'osservare tutti i consigli di Cristo, cioè l'esser perfetto Cristiano. Ch'incerenza, e contraddizzion di giudizi, tanto più mostruosa, quanto più ordinaria, e comune! Credere, che l'Evangelio è dottrina venuta dal Cielo, adorarne ciascun apice, come oracolo dell'Eterna Sapienza, esser pronto a testificarne la verità col medesimo sangue: e poi viver tutto al contrario del-

le sue regole, e poi ridersi, di chi ne persuade la pratica: e poi recarsene ad obbrobrio la compita osservanza?

III. Considerate, che, non ostante questa perversità, con cui vive il comun de' Cristiani, sempre nella Chiesa di Dio vi sono stati di quelli, che vissero conforme alla lor professione, e alla dottrina di N. S.: tenendosi questa continuamente avanti per modello di tutto il loro operare, e menando perciò una vita, quanto più potevano povera, mortificata, spregevole agli occhi del Mondo, e contraria agl'istinti della natura corrotta. Tali furono un S. Francesco d'Assisi, un S. Carlo Borromeo, un S. Filippo Neri, un S. Francesco Borgia, e innumerabili altri: anime veramente grandi, ed eroiche, servi leali di Cristo, e Cristiani non quanto al sol nome, e Battesimo, ma quanto anche a' fatti, e costumi. La santità de' quali dopo avere ammirata, rivolgete quindi lo sguardo a voi stesso: esaminando, come siate fino ad ora vivuto, se come questi grand' Eroi, o come il più de' Fedeli. E troverete, che, a guisa de' secondi, anche voi siete stato sollecito di acquistar il più che potevate di robba, e denaro, di procacciare ogni commodità al vostro corpo, e di esser in molta stima appo gli uomini: con fuggire al contrario, quanto vi era più possibile, ogni penuria, ogni patimento, ogni depressione del vostro nome: affetti, e costumi per certo, diametralmente contrari alla soprannatural forma di vivere, dal Figliuolo di Dio nel suo predicare, e operare ideataci. Dite dunque fra voi, Ah che io non son vivuto giusta la mia profession di Cattolico, nè come si conveniva ad un vero seguace di Cristo. Volendo esser tale, dovevo spropriadmi di tutte le mie
facol-

facoltà, ed io mi sono anzi studiato di accrescerle. Dovevo trattar da nemico, e con ogni sorte di volontarie austerità macerare il mio corpo, e mi sono anzi industriato, che non gli mancasse niun agio, regalo, e solazzo. Dovevo amare gli abbassamenti, le ingiurie, gli affronti, e nulla più ho procurato, che la riputazione, il buon concetto, e la lode degli uomini. Finalmente da' predetti giustissimi sensi di ravvedimento, di confusione, e vergogna, passate a stabilire la riforma del vostro viver trascorso, e la pratica, che vi conviene da qui avanti intraprender delle quattro commemorate virtù: persuadendovi, che, quanto più perfetta l'intraprenderete, tanto adempirete meglio i doveri di vero Cristiano: e tenendo perciò la mira alta, sicchè, quanto alla povertà, proponghiate, o di spogliarvi, come fanno i Religiosi, d'ogni vostro avere terreno; o di ritenerne nulla più di quel, che vi basti a sostentar parcamente la vita: quanto alla mortificazione, determiniate di fuggire ogni non necessario regalo del corpo, e di fargli dentro a' termini della discrezione, cioè senza pregiudizio della sanità, ogni peggior trattamento: quanto all'umiltà, risolviatene di schivare ogni fama, ed onor prefogli uomini, e di gustare al contrario, tuttavolta che vi avvenga di essere non curato, tenuto in bassa opinione, posposto agli altri, e vilipeso, *tanquam novissimus virorum*: nè: quanto all'annegazione della propria volontà, men generosi siano i vostri proponimenti, di bandirle una guerra perpetua, e di andar sempre contro a' suoi sregolati appetiti. Averto solamente, che, affin di concepir più animosamente, e quindi con maggior frutto questa nuova forma di vivere, gioveravvi.

mol-

moltissimo il mirarla, come un bene tutto vostro, ed in cui nessun altro sia interessato fuori di voi: onde, quando ancora non ve ne fosse niun consiglio altrui, dovreste da voi stesso, e con ogni prontezza abbracciarlo. Imperocchè qual mai proprio interesse avea Nostro Signore, per volere, che voi viveste più tosto in penuria, che in abbondanza di beni temporali? O qual guadagno risultar gli potea dal vedervi anzi afflitto, che ben trattato nel corpo, anzi vilipelo, che tenuto in gran conto fra gli uomini? Niente al certo ciò gli fruttava, sicchè per riguardo di qualche suo vantaggio consigliar vel dovesse. Ma vel'ha sì premurosamente raccomandato, ed usati mezzi di tanto suo costo, affine di persuadervelo, perchè, amandovi più che da Padre, vedeva ciò esservi necessario, per medicina del disordinato amore a' beni della terra, onde eravate infermo, e in pericolo di perder la vita dell'anima. Laonde, siccome un infermo, cui per rimedio di pericolosa postema sia stato preferito un cauterio, sà fuor d'ogni dubbio, non importar nulla al Cirurgico, s'egli accetti, o ricusi la cura ordinatagli, ma tutto o il giovamento del prenderla, o il danno del ricusarla dover rimanere in lui solo: nè però, usandola, stima di far servizio ad altri, che a sè: e questo sol riguardo, prelcindendo da ogni obbligo, e altro estrinseco impulso, gli basta, acciò che si risolva di prenderla; così non dovete stimar voi, che per verun proprio guadagno vi abbia N. S. ordinati questi spirituali rimedj, e che, con usargli, farete a lui verun beneficio: ma persuadervi, che vostro unicamente qui è tutto l'interesse: nè perciò usargli di mala voglia, quasi che veruno per fini suoi proprj vi ci obbligasse, e for-

zasse; ma con ogni pienezza di affetto, e volere, in guisa di chi, *motu proprio*, e per ispontanea elezione, abbraccia il suo meglio.

MEDITAZIONE IV.

De' mezzi, onde si facilita questo vivere, conforme alla dottrina, & agli esempj di Cristo.

Conterrà quattro punti.

- 1 Che vale a renderlo più facile il considerare, quanto breve ne sia la fatica, e quanto interminabile il frutto.
- 2 Che potentissimo mezzo ad agevolarlo pur è il tener fissi gli occhi in N.S. che ad ogni passo ci va avanti.
- 3 Che molto anche giova in ordine a ciò l'esempio de' Santi, i quali, benchè fossero uomini, come noi, hanno così generosamente seguite le orme del Figliuolo di Dio.
- 4 Che sopra tutto conferiscono alla sua facilità i conforti di spirito, superiori di gran lunga a tutte le soddisfazioni umane, e soliti largamente compartirsi da N.S. a chi da davvero lo segue.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

- I. **C**onsiderate, che questa via, da N.S. additataci, di andar sempre contro le inclinazioni della natura, quantunque sia dura, scosceta, difficile, e per al' intoppi, che ad ogni passo vi si scontrano, spaventevole all' umana fiacchezza; ha nondimeno due qualità, che ne mitigano in gran parte l'asprezza: cioè

cioè il finir presto, e il condurre ad un eterno riposo. E che sia vero, ditemi, quanto dureranno le fatiche, e difficoltà di cotesto cammino? Per quanto tempo dovrete così mortificarvi, umiliarvi, annegar le vostre voglie, fuggir ciò che piace, ed abbracciar ciò che è disgustevole alla natura? Poco tempo. Nulla più lungamente, di quanto si estende il vostro vivere in terra: il quale, ben vedete, quanto velocemente trascorra, quanto presto finisca. Sì, sì, tutto ciò fra non molti anni, per quanto ora lo sperimentiate grave, e molesto, sarà totalmente finito, nè vi darà più fastidio, che se non l'aveste mai sofferto: con succedergli subito appresso una pienezza di tutti i beni, una sazietà di tutte le voglie, uno stato di altissima gloria, e di perfetissima beatitudine, da godersi per sempre. Che farà dunque mai per questi pochi anni farsi un poco di forza, incontrar qualche difficoltà, vincer qualche ripugnanza, tolerar qualche pena e molestia? Via, via, faccianli animo: *Non sunt condigna passiones hujus temporis ad futuram gloriam, qua revelabitur in nobis. Ad Rom. 8.* Toleriam volentieri ciò, che nel brevissimo spazio della vita presente ci convien tolerare, di povertà, di patimenti, di persecuzioni, d'ignominie, e disgusti. Che non ci mancherà dappoi tempo di essere per tutta l'eternità ricchi, gloriosi, contenti, e beati, più di quanto possiam concepire, e bramare: Ogni cosa ha la sua propria stagione. *Tempus flendi, & tempus ridendi. Eccl. 3.* I giorni presenti non sono di festa, ma di fatica, non di mietere, ma di seminare non di possedere, ma di acquistar la beatitudine. Quelli, che si contentano di procacciarsela ora con temporali travagli, se la goderan poi bella, e piena con eterno riposo.

II. Con-

II. Considerate, che, per alleggerir tutte le malagevolezze della strada suddetta, efficacissimo mezzo purè la viva memoria, e presenza di N. S. che coronato di spine, carico di pesantissima Croce, tutto intriso di sangue, pieno tutto di piaghe, ci va in essa d'avanti. Giacchè, per quanto rigorosa sia la vostra mortificazione, e profonda la vostra umiltà, non arriverete mai a soffrir tanto di pene, di dolori, di abbassamenti, e strapazzi, quanto ne ha egli nella sua Passione sofferto. Laonde troppo gran vergogna, e sconvenevolezza farebbe, se, avendo egli, Figliuolo di Dio, e Padrone dell' Universo, non già per verun suo bisogno, ma per vostro esempio, e profitto, offerto il suo corpo a patimenti sì fieri, ed esposto il suo onore a contumelie sì atroci, voi, suo infimo servo, foste sì delicato, e superbo, che stimaste cosa intollerabile il patire, e l'abbassarvi tanto meno di lui. Così dunque vivo sarà in voi il risentimento di qualunque minima ingiuria, mentre vedete lui sommerso per amor vostro in un abisso di enormissimi affronti? Così potrà troppo parervi ogni legger patimento del corpo, mentre vedete lui, per farvisi modello di perfetta pazienza, lacerato da' flagelli, trafitto da spine, ed agonizzante in un tronco di Croce? Ah che questa vista, se non avete perduto ogni senso di convenevolezza, e di rispetto al vostro celeste Padrone, dovrebbe riempirvi di un sì fatto coraggio, che nulla vi paresse difficile, e duro in sua compagnia, anzi che vi arrogliste di prendervi i vostri spassi, e riposi, mentre egli suda sangue per voi: in quella guisa, che ogni Soldato di onore si arroglirebbe di trattenerfi a giacere in letto sotto le tende, mentre il suo Generale sostiene con la

spa-

spada in mano un assalto nemico. *Recogitate eum, qui talem sustinuit à Peccatoribus aduersum semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini, animis vestris deficientes. Nondum enim usque ad sanguinem restitistis. Ad Hebr. 12.* Ditemi per cortesia, se vi foste ritrovato presente, quando Cristo portava la Croce al Calvario, e vedendovi egli, nè potendo per l'estrema debolezza da sè solo regger pelo sì enorme, vi avesse con voce pietosa pregato di volerlo aiutare, con mettervi sotto anche voi una mano, o una spalla; che avreste ivi fatto, e risposto? Vi sareste forse scusato, dicendogli, Veggio bene, o Signore, quanto cotella Croce vi aggravi. Ma abbiate pazienza di portarvela, come il meglio potete, da voi: perchè io sono di complession delicata, nè avvezzo a somiglianti fatiche? Ah che io vi scorgo abominare eziandio la sola menzione di un proceder sì indegno. Or sappiate, questo farsi per l'appunto da voi, ogni qual volta ricusate di patire in sua compagnia. Lo costringete, quanto è in voi, a portar tutto solo: e da sè la sua croce: non vi vergognando di passare in riposo, in trastulli, e delizie la vita, mentre egli suda, sviene, e trabascia per voi. Quando dunque la natura si risente sotto il giogo de' consigli Evangelici, lamentandosi di esser troppo quindi aggravata, nè potervi più reggere, date un occhiata al Figliuolo di Dio, vostro Capitano, e Padrone: e mirandolo sostener con tanta allegrezza per amor vostro una soma sì esorbitante di affanni, e dolori, confondetevi, che a voi manchi il fiatto sotto a croci di paglia: e stimatevi indegno del nome di Cristiano, se potete pensare alle vostre commodità, al vostro onore, alle vostre soddisfazioni, in faccia delle

delle sue sì estreme ignominie, e sì mortali agonie. Come? *Dominus meus pendet in patibulo, & ego voluptati operam dabo?* Il mio Signore non ha parte veruna del suo corpo, che non sia crudelmente piagata, ed io in niuna del mio vorrò sostenere patimento anche minimo? Egli ha eletto di essere lo scherno della Plebe, e l'obbrobrio degli uomini, ed io andrò in cerca di acclamazioni, di onoranze, d'inchini? O mesfrontato, e vituperoso, e dimentico d'ogni buon termine, se avrò cuore di farlo! *Per salutem tuam, & per salutem anima tua non faciam rem hanc, 2. Reg. II.*

III. Considerate, che gran forza pure hanno in ordine al medesimo effetto gli esempi de' Santi: i quali, tutto che fossero uomini deboli, come noi, dell' istessa natura, e carne con noi, soggetti all' istesse passioni, e perverse inclinazioni, che noi; nondimeno con tanta generosità le hanno vinte, fuggendo tutto ciò, che quelle appetiscono, e cercando tutto ciò, che hanno in odio. Giacchè, posto ciò, qual più scusa ci rimane del non vivere all' istessa maniera pur noi? Direm forse, che non possiam farlo? Ma come? Se tanti, e tanti della nostra medesima specie, e molti fra loro più delicatamente allevati di noi, molti quanto alle forze del corpo più deboli, molti per abito vizioso più inchinati al male, molti da opposizioni, e difficoltà più gagliarde ritenuti, l'han fatto? *An tu non poteris, quod isti, & iste?* Certo che, s'elli l'hanno sì perfettamente eseguito, per legitima conseguenza ne viene, che possiamo eseguirlo anche noi. E se lo possiamo, qual ragion vi è, che non abbiamo parimente a volerlo? Non ammiriamo noi la lor generosità in così umiliarsi, e mortificarsi ad imitazione di Cristo? Non

Non ne portiam loro invidia? Non gli chiamiamo per tal capo Beati? Sì certamente: e con ciò protestiamo di tenere per cosa più lodevole, e più eligibile, e assolutamente migliore il viver come essi? Perchè dunque non vorremo esser beati pur noi? Perchè ricuserem ciò, che confessiamo per tutti essere il meglio, e il più degno di eleggersi? Perchè avranno essi fatta una risoluzione sì saggia, e, potendola nientemeno fare anche noi, vi faremo neghittosi, e restii? Perchè? Interroghi ciascuno sè stesso, e vegga, se veruna bastevol ragione può trovare in risposta a questo, Perchè. Niuna al sicuro, quando ancora vi speculasse per cento anni, ritrovar ne potrà; giacchè niuna affatto ve n'è: e conseguentemente sarà sforzato a conchiudere, che, se tralascia un sì avvantaggioso partito, stoltamente, e contro ad ogni ragione il tralascia. Oda per tanto que' magnanimi Eroi, che con le voci del lor esempio incitandolo, par che così dal Cielo gli dicano: Animo, e risoluzione, o compagno. Che dubitate di entrare in cotesta strada, per dove tutti noi siam caminati, e giunti alla nostra final beatitudine? Non vi atterriscano i passi duri, che di tanto in tanto vi si scontrano. Anche noi siam passati per quelli. Anche noi ne abbiám sofferto il travaglio. Ma quello in pochi anni è finito. E ora qual conforto ci arreca l'avere, non ostanti tutte le sue malagevolezze, proseguita fino all'ultimo termine l'intrapresa carriera? Fate dunque gran cuore: che con passaggio ugualmente veloce finirà anche per voi tutto ciò, che al presente con le sue difficoltà vi atterrisce. Ed allora, vedendovi con perfetta vittoria già uscito fuor d'ogni contrasto, e dopo le inquiete agitazioni di cotesto pellegrinag-

naggio mortale stabilito nell' ultimo termine, cioè nel pieno, e immutabil possesso della vostra beatitudine, oh quanto benedirete Dio insieme con noi, dell' avervi, per mezzo di leggieri, e transitorie fatiche, condotto agli eterni gaudj, e riposi del suo beatissimo regno? *Letati, letati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, annis, quibus vidimus mala. Ps. 89.*

IV. Considerate, che, quando ancora mancassero tutti gli altri mezzi, onde si mitigan le durezza di questa via; basterebbero nondimeno a scemarne, anzi a toglierne affatto la pena i copiosi rinfreschi delle consolazioni Divine, che N. S. suol comunicare, a chi per essa lo segue: piovento sopra lui Manna toavissima, come già sopra gl' Israeliti nel viaggio alla terra promessa, e provvedendolo di soprannatural vittovaglia, siccome già provide coloro, che l'avean seguitato nel Deserto: i quali *manducaverunt, & saturati sunt, Matt. 14.* con mancar prima in essi la fame, e capacità di più ristorarsi, che a questa mancasse il sovrabbondevol ristoro. Testimonio ne sia il gran Dottor delle Genti, S. Paolo. E chi mai dietro all' orme di Cristo sparle più sudori, tofferse più travagli di lui? Eccone una parte. *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in mortibus frequenter. A Judæis quinquies quadragenas una minus accepi. Ter vigis casus sum, semel lapidatus sum, ter naufragium feci, nocte, & die in profundo maris fui, in itineribus sæpè, periculis fluminum, periculis Latronum &c. in labore, & erumna, in vigiliis multis, in fame, & siti, in jejuniis multis, in frigore, & nuditate. 2. Ad Cor. 11.* Eppure l'udiam proteggere, che in mezzo delle sue tribolazioni era non pur pieno, ma anche sovrapieno di gioja.

Re-

Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra. 2. Cor. 7. Che direm di quell'altro Appostolo dell' Indie, S. Francesco Saverio? Il quale ancor egli in un estrema povertà, e mancanza di umani sussidj, tra viaggi lunghissimi a piè scalzi, ora per arene boglienti, ora per ghiacci impietriti, ora per acuti spinai, tra' pericoli poco men che continui della vita, e mille altre fatiche superiori alle forze di un uomo, da cui giorno, e notte era oppresso; godeva nondimeno delizie sì abbondanti di spirito, che, quasi temendo di rimanere affogato dalla troppo eccessiva lor piena; sentivasi esclamare verso il Cielo, *Sat est Domine. Non plus, non plus.* Or queste spirituali dolcezze, che trapassano in soavità tutte le soddisfazioni della natura, tanto sogliono da ciascuno in maggior copia provarsi, quanto egli, per osservare i consigli Evangelici, più mortifica, e vince sè stesso. Poichè che, derivando esse dall'amore verso Dio, e dalla aspettazione della beatitudine eterna; sì come, quanto il servo di Dio più patisce per lui, tanto sà, e di dare ora al celeste suo Padrone maggior gusto, e di dover ricever da lui nell'Eternità maggior premio; così segue che, quanto più patisce: più goda. L'onde persuadetevi come cosa certissima, che seguitando voi Cristo per la strada dura, e stretta della povertà, mortificazione, umiltà, e annegazione de' proprj voleri, viverete assai più contento, & alle.ro, che se, aguiti de' Cristiani, e Religiosi imperfetti, procuraste, per quanto vi è possibile, il vostro onore, le vostre comodità, e la libertà di operare a vostro talento. Anzi persuadetevi, che, facendociò, viverete assai più contento, & allegro di qualunque mondano, il quale in som-

L

ma

ma abbondanza di ricchezze, di piaceri, e di onori, non altro miri, e abbia per fine, che soddisfare, dovunque gliene viene il dritto, a' suoi naturali appetiti. Merce che tutto il dolce di quelle soddisfazioni umane quando, che eleggiate di viverne totalmente digiuno vi verrà sopprabbondantemente supplito da un altro più puro, e maggior godimento: cioè dalla certezza sì del gusto, che in ciò date a Dio; sì dell'Inestimabil mercede, ch'egli è per pagarvene. Oggetti d'ogni nettare terreno più soavi, a chi e di tutto cuore ama il suo celeste Padrone, e conosce, quanto più apprezzabile d'ogni altro bene sia l'eterno possesso di lui full'Empireo. Non vi atterriscano dunque le malagevolezze di questo canino: ma tenete per certo, che, mediante la giocondità, e contentezza, solita sperimentarsi, da chi coraggiosamente le vince, vi riusciranno, non che tollerabili, ma anche soavi.



SETTIMO GIORNO.

MEDITAZIONE I.

*Sopra la diversità, che corre fra il
servire a Dio, e'l servire al
Mondo.*

Conterrà trè punti.

- 1 *La diversità per conto de' Padroni : mentre sappiamo, che Dio è discretissimo nel comandare, facilissimo ad appagarsi, liberalissimo nel promettere, e fedelissimo in attendere ciò, che promette. Niuna delle quali buone condizioni, anzi tutto l'opposto di esse nel Mondo si trova.*
- 2 *La diversità per conto de' serventi: quelli che vivono sotto il comando di Dio, regolati ne' costumi, modesti, virtuosi, allegri, pacifici: quelli che riconoscono per Padrone il Mondo, senza fede; e giustizia, scapestrati, turbolenti, inquieti, simili ad un branco di bestie.*
- 3 *La necessità, in cui ci troviamo di eleggerci uno di questi due Padroni, e la convenevolezza di preferire nella elezione Iddio al Mondo.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

1. **C**onsiderate, quanto Iddio sia miglior Padrone, che'l Mondo. Primieramente, perche le sue leggi sono senz'alcun paragone più discrete, e soavi, che quelle del Mondo. Non obligando ^{el} nessuno, che il

voglia servire, e ricever la sua paga, ò a spese tanto enormi, ò a fatiche sì intollerabili, ò a rischi di morte sì manifesti, volontarj, e continui, come son quelli, a cui pel conseguimento del piacere, del guadagno e dell' onore sono forzati di soggiacer tutto di i servi del Mondo. Secondo, perche niuna cosa egl' impone, a chi lo serve, senza dargli insieme i soccorsi, e gli stromenti bitognevoli a poterla effettuare. Dove che il Mondo, esigendo da' suoi servi, che, per arricchire, divenir gloriosi, e soddisfare a' loro sensuali appetiti, faticino a più non posso, e si espongano a qualunque rischio più estremo, non però somministra loro ò forze bastevoli per reggere a quelle fatiche, ò ajuti opportuni per uscir felicemente da que' pericoli. Onde è, che moltissimi, prima di eleguire comandi sì duri, mancano sotto al lor peso: perdendovi altri la sanità, e altri anche la vita: chi ucciso in guerra, ò duello, mentre si procaccia un vano fumo di onore: chi assassinato da' rivali, mentre siegue gl' insidiosi allettamenti di vietato piacere: chi naufrago in mare mentre aspira a pellegrini guadagni. Terzo, perche il celeste Padrone, sì come non ha bisogno de' nostri servigi, così, affin di tenerli compitissimamente servito, non richiede da veruno di noi, più di quello, sia molto, sia poco, sia nulla, che presentemente possiamo: contentandosi, ove manchino le forze, e le abilità bisognevoli ad operare il suo servizio, del solo, e preciso volere: e questo imputandoci merito, nientemeno, che se aggiunto vi havessim l'effetto. Al contrario del Mondo, il quale, per quanto buona volontà uno si abbia, ed usi ogni sforzo, affin di piacerli, appena mai incontra, che se ne chiami
pie-

pienamente soddisfatto, e secondo la sua buona intenzione il rimunerì. Come appar segnatamente in coloro, che consuman sua vita, ò servendo a' Principi, ò procacciandosi con immense fatiche l'approvazione, e la stima degli uomini. De' quali quanto pochi val contare, che, in luogo del preteso gradimento, ed onore, non riportin fastidio, e dispregio? Quarto perche Iddio, con liberalità degna di quel gran Monarca ch'egli è, a' nostri benche tenui, e momentanei servigi non promette minor premio, che un'eterna, e pienissima beatitudine. Dovechè le promesse del Mondo, attesa la scarshezza del suo avere, e potere, si restringono tutte fra' beni, oltreche di durata brevissima, ò sordidi, vili, e da brutto, come sono i piaceri sensibili: ò estrinseci all'uomo, come le ricchezze, e gli onori. Nè di queste istesse per altro sì meschine mercedi suol dargli a veruno, più che un incerta, e dubbiosa speranza. Quinto finalmente, perche Iddio, quanto fù largo in promettere, altrettanto è fedele in compartire i celestiali suoi guiderdoni: non essendosi mai trovato veruno, che, dopo averlo servito, non riportasse da lui ricompensa maggiore, di quanta, e quale aspettava. All'opposto del Mondo, frà cui servitori, per uno che venga ad ottenere la mercede degli averi, godimenti, ed onori sperati, innumerabili se ne restano con le mani vuote nella lor primiera povertà, miseria, e bassezza, nè vi è angolo della terra, dove molti non si odano prorompere in cruciosi lamenti di aver perduto senza niun pro le fatiche di tutta la lor vita, in servirlo.

II. Considerate, quanto più bello: e appetibile sia il vivere di chi attende al servizio di Dio, che de' cortigiani, e vassalli del Mondo.

do. Qual radunanza d' uomini può in terra ritrovarli più ben regolata, più tranquilla, e gioconda de' primi? Non hanno ivi luogo gare, odj, contese, frodi, ingiustizie. Niuno cerca d' ingannare il compagno, niuno di avvantaggiarsi con altrui discapito. Amano tutti: si studiano di far bene a tutti: mantengono un amichevol concordia, e fratellanza con tutti. I loro pensieri non sono, che di cose celesti: le lor pretensioni non hanno per mira che l' andar più sempre crescendo in virtù. La pace della coscienza, e la compostezza degli affetti trasparisce nelle serenità del lor volto. La speranza de' beni eterni fa, che nulla bramino in terra, che ogni poco lor basti, che ricchia a pieno col solo necessario si limitino. Nè i prosperi avvenimenti hanno forza di gonfiarli con superba allegrezza; nè i casi avversi di abbatterli con inutil mestizia. Ma sì in quelli, sì in questi riconoscono, e lodano con quietissima rassegnazione i voleri del celeste Padrone. Gli vedete gioviali, ma senza leggerezza: tranquilli, ma senza pigrizia: occupati ma senza ansietà: temperanti nel cibarsi, sinceri nel parlare, nemici d' ogni doppiezza, e interesse, tutti carità, e mansuetudine di null' altro curanti, che del dovere, del giusto, della convenevolezza, e onestà, Che vi pare di un tal vivere? Non sarebbe una felicità, e un verissimo secol d' oro, se tutti gli uomini a questa foggia vivessero? Ma sono così anche i secondi, cioè i servitori del Mondo? Anzi tutto al rovescio, e quasi gli Antipodi di un sì avventuroso Emisfero. Che turbolenze, che sconcerti, che abominazioni non appajono ne' loro portamenti, e costumi? Mirategli, tutti curvi in verso la terra: giorno, e notte sommersi nella cura di bassi interessi:

agita-

agitati di continuo or da smoderate cupidigie , or da inquiete sollecitudini, or da furiose colere , or da disperate malinconie : altri marcire nellezzo di brutali piaceri , altri consumarsi per insaziabile avidità di onori , e guadagni : questi machinare occulte vendette, quelli col ferro ignudo rabbiosamente azzuffarsi . Qual legge sì santa , quale amicizia sì antica , quale parentela sì stretta temono di violare , ove ciò torni in acconcio de' lor temporali disegni? Tutta la lor prudenza è saper fingere , ordir frodi , tessere inganni . Vi mostrano faccia ridente , ma hanno il cuore piend astio . Prometton servizj , ma covano tradimenti . Vi esaltano in vostra presenza , ma dietro le spalle si fan befe di voi . Uomini , a dirlo in breve , senza fede , senza coscienza , senza nè rispetto a Dio , nè carità verso il Prossimo . Talche se nel viver de' primi apparisce un imagine di Paradiso terrestre , nel proceder di questi può ravvisarsi un abbozzo d' Inferno .

III. Considerate , che sotto ad uno di questi due Padroni , & in una di queste due classi , voi siete in necessità di arrolarvi , nè altro vi rimane libero , che il poter scegliere a vostra posta questo , ò quello de' suddetti partiti : giacchè , secondo essi tanto frà sè per ogni capo contrarj ; non è possibile l' unirgli nella scelta amendue , con vivere servo insieme del Mondo e d' Iddio . Su dunque , venghiamo alla elezione . Quale de' due commemorati Padroni vi par che più meriti di eter servito , e faccia meglio per voi , sicche nella sua corte , e tra' suoi famigliari siate per menar più contenta , e felice la vita ? Oh Dio ! t'è questo punto da mettersi in dubbio , da farne consulta , e da rimanervi con la mente eziandio per un sol momento sospesa ? Fingiamo , che v' invitaf-

fero alla lor servitù due Principi della terra: l'uno discretissimo, facilissimo a soddisfarsi, e liberalissimo nelle sue paghe; l'altro indiscreto, incontentabile, avaro nel pattovire, e per lo più infedele nella paga del promesso salario; indugereste voi punto a decidere, qual d'essi vi convenga servire? Certo che no: ma stabilireste in un subito, dover quello a questo da chiunque non sia stolto, anteporsi. Se dunque con ogni evidenza scorgerete nel primo una somiglianza di Dio, e nell'altro un ritratto del Mondo; qual dubbio vi resta, che, volendo eleggere da uomo sano di mente, non dobbiate preferir la servitù di Dio a quella del Mondo? Oltre che, prescindendo ancor da' Padroni, basterebbe, per determinarvi alla detta elezione, il viver sì diverso, che avete ravvisato quindi ne' vassalli del Mondo, quindi ne' seguaci, e servi di Dio: questo tutto conforme a' dettami della ragione, a' doveri della giustizia, & agli usi della società umana, retto, dicevole, tranquillo, pien di fida, sincera, e durevole giocondità: quello ripugnante alle leggi sì divine, sì umane, sì naturali, sì politiche, sregolato, inquieto, vizioso, brutale. Impero che chi può mai ò contemplare il primo, senza aprovarlo, senza compiacersene, senza affezionarglisi, senza sentirsi dolcemente rapito ad intraprenderlo; ò fissar gli occhi nel secondo, senza concepirne abominio, nausea, & orrore? Resta per tanto, che se a' vete scintilla di senno, e di amore verso voi stesso, ributtando con isdegno i fallaci inviti del Mondo, sotto la cui tirannia sarebbe sì oppresso da fatiche, sì povero di mercedi, sì deforme pe' vizj, sì affannoso per inquietudini, turbazioni, e tristezze il vostro vivere, vi consacriate qui di presente in servo perpetuo al sovrano Signore

gnore di tuttol' Universo : il cui governo è anzi da Padre, che da Padrone : i cui guiderdoni avanzano incomparabilmente ogni nostro merito le cui leggi non hanno altro fine, che l'utilità de' sudditi : el' impiegarsi nel cui servizio non è altro, che un viver rettamente, e da uomo ragionevole, anzi che un sollevarsi sovra la natia condizione di uomo; anticipando eziandio in terra quella final beatitudine, per cui siamo creati: e la quale perciò più compita da' cōprenfori nell' Empireo si gode, perche più perfetta è la servitù, che gl' istessi colasù rendono a Dio. Felice voi, quando stabiliate un elezzione sì avvantaggiola! Oh come ne rimarrete contento! Che dolci frutti comincerete subito a trarne! Come vi sembrerà di esser per mezzo di essa rinato ad un migliore, anzi sol vero vivere! Sì, sì. *Convertimini, & videbitis, quid sit inter justum, & impium, & inter servientem Deo, & non servientem ei. Malach. 3.*

MEDITAZIONE II.

Della Vita menata da N. S. infino alla sua Passione.

Conterrà quattro punti.

- 1 Quanto fosse povera, scomoda, e piena di stenti.
- 2 Quanto umile, e schiva d' ogni onore.
- 3 Quanto sollecita, e zelante in procurar la gloria divina.
- 4 Quanto occupata in soccorrere, e far bene a tutti.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate la poverissima, e stentatissima vita, che per trentatrè anni menò sulla terra il Verbo Divino fatt' uomo. Eccolo per carestia di alloggio migliore, nascere in una sordida stalla, e per difetto di culla giacere appena nato sullo strame di una Mangiatoja. Eccolo, cresciuto in età, per mancanza di entrate, bisognoso di procacciarsi il cotidiano sostegno del vivere co' lavori delle sue braccia. Che diremo de' disagi, e patimenti, soliti accompagnare una gran povertà? Quanti ne dovette soffrire nella fuga in Egitto, intrapresa di notte, senza agio di provvedere gli arredi necessaria sì lungo viaggio? Quanti per tutto il tempo, che dimorò fuor di casa in quel barbaro, & estranio paese? Quanti dopo il ritorno a Nazaret, nella povera officina di S. Giuseppe? Quanti nel deserto, per quelli quaranta dì che ivi passò, senza niun cibo, onde ristorar le forze: senza casa, ove ricoverarsi dalle piogge, da' venti, e dal rigor dell' aria notturna: senza letto, dove stendere al sonno necessario le membra? Quanti nello scorrere che fè i trè ultimi anni di sua vita per le contrade della Giudea, senz' avere, *ubi caput reclinaret*? Per tacere di que' nove mesi, che dalla Concezzione infino alla Nascita passò rannicchiato, & immobile fra le angustie del ventre materno, penosissime sopra ogni credere, a chi, come lui, avea uso di ragione, per avvertirne lo scommodo. Così povero, privo d' ogni agio, e in continui patimenti voler viver fra noi il Figliuolo di Dio, il Padrone dell' Universo: quegli

gli che ha in suo potere i tesori tutti della terra, e del mare: quegli, della cui infinita opulenza non son più che un gocciolo le ricchezze di tutti i Monarchi. A confussion nostra, che, essendo suoi infimi servi, e vermicciuoli della terra, non ci vediamo mai satolli di accumular sostanze a sostanze: non possiam tollerare, che nessuna cosa ci manchi: ci lamentiamo di qualsiasi piccol disagio: vogliam vivere con ogni commodità, abbondanza, e lautezza. Ah vorrebbe pur la ragione, che, mentre egli è nostro Padrone, non pretendessimo di avanzarlo in dovizia di averi, e uso di commodi: conforme a quel suo verissimo detto, che, *Non est Discipulus super Magistrum, nec servus super Dominum suum. Sufficit Discipulo, ut sit sicut Magister ejus, & servo, sicut Dominus ejus. Mat. 10.* Ma, se non habbiam cuore di totalmente imitarlo nella sofferenza de' suoi stenti, e bisogni, vergognamoci almeno di essergli quanto ad essa totalmente dissimili moderando perciò insino a qualche segno quelle tante delizie, da cui egli affatto si astenne: e contentandoci di provar qualche volta quegli effetti di povertà, fra' quali di continuo egli visse.

II. Considerate, quanto altresì amico dell'umiltà, e schivo di ogni onore mondano si mostrasse in tutto il suo vivere: eleggendo, per la sua nascita un vilissimo albergo di bestie: prendendo la circoncisione, ch'era rimedio del Peccato, e dando incio mostra di esserne reo, benché fusse l'istessa innocenza: sottraendosi con fuga notturna dalle furie d'Erode, quasi imbelli bambino, e che non potesse con aperta resistenza camparsene: vivendo insino a trent'anni chiuso in una bottega, e occupato in lavori meccanici, egli ch'

era il Maestro del Mondo: sottomettendo nel Giordano la fronte, insieme con la turba del popolo, al battesimo di S. Gio: non eleggendo altri per suoi quotidiani commensali, e compagni, che ignobili pescatori: vietando a coloro, cui risanava, il propalare la miracolosa lor guarigione: tollerando di sentirsi chiamare indemoniato, sfregone, distruttore della legge Mosaica: nascondendosi dalle turbe, che, dopo la prodigiosa moltiplicazione de' pani nel deserto, lo volevan far Rè: e prostrernendosi nell'ultima cena a lavar di sua mano i piedi fangosi, non che degli altri discepoli, ma infino di un Giuda, traditore infamissimo. Considerate, dico, questi sì maravigliosi abbassamenti di lui, Rè della gloria, e Personaggio d'infinita maestà: riflettendo di poi, se sia convenevole, che voi, suo seguace, e discepolo, in maniera totalmente contraria, eleggiate sempre i luoghi, e ministeri più splendidi: siate sul contegno, e decoro, con guardarvi da ogni ombra, e apparenza di avvillimento: tegniate per debolezza il cedere a chi vi fa torto, anzi che ribatterne la forza con forza: concepiate risentimenti sì vivi per ogni minima parolina di vostro dispregio: sdegniate di conversare, che con perfone di rispetto: nè di altro più siate sollecito, che di far comparire i vostri talenti, le vostre virtù, e tutto quello, onde può venirvi stima appo gli uomini. Ah non son questi sentimenti, e costumi dicevoli a chi adora un Dio, venuto di Cielo in terra, per farsi maestro, e modello di perfetta umiltà, e dichiaratosi di volere, che questa virtù imparassimo specialmente da lui: *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.* Matt. II. Onde ancora, dopo averne dato un esempio sì illustre

lustre nel lavare i piedi agli Appostoli, inferì quindi la convenevolezza, che essi in ciò l'imitassero; *Vos vocatis me, Magister, & Domine, & bene dicitis: sum etenim. Si ergo ego laui pedes vestros, Magister, & Dominus, & vos debetis alter alterius lavare pedes. Exemplum enim dedi vobis, ut, quemadmodum ego feci vobis, ita & vos faciatis.* Ioa. 13. Non vogliate per tanto far più il sordo a lezioni di sì grande importanza. Ma, rivolto al celeste Maestro: Troppo, ditegli, han di forza, o Signore, per movermi, i vostri argomento-fissimi elemptj. Troppo manifestamente convincono, che, dopo esservi voi tanto esinanito, e presa forma di servo, niuno de' vostri servi ha ragion d'innalzare il capo, e voler far del Signore. Non posso più contraddire, e resistere all'enfasi delle lor conseguenze. Nè perciò tireranmi da quì avanti dietro a sè, come han fatto sin ora, la vanità, l'ambizione, e il desio di gran nome fra gli uomini. Cerchi, chi vuole, applausi, dignità, esaltazioni, e posti sublimi sopra la terra. Più d'ogni gloria, e altezza mondana stimerò io l'umiliarmi, il deprimermi, il viver nascosto, ed abietto con voi.

III. Considerate, con che zelo, e premura attendesse ad effettuare i voleri, e promuovere la gloria dell'eterno suo Padre. Questo certamente fu il fine, per cui protestò di esser venuto al Mondo: *Descendi de caelo, non ut faciam voluntatem meam, sed voluntatem ejus, qui misit me.* Ioa. 6. Questo l'affare, in cui, con tutta l'anima, e con tutte le forze impiegotfi insino dalla puerizia: rispondendo perciò alla sua Santissima Madre; che l'avea lungamente cercato fuori del Tempio, *Quid est, quod me querebatis? Nesciebatis, quia in*
hinc,

his, qua Patris mei sunt, oportet me esse. Luc. 2. Questa è l'occupazione, per cui si dimenticava insino del necessario alimento, stinando-
 si con essa pienamente ristorato, e pasciuto: secondo a dichiarazione, che ne fece agli Apostoli, mentre questi l'invitavano a mensa, *Meus cibus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me. Joa. 4.* Questo è l'intento, a cui sacrificò tutti gli affetti più gagliardi, e tutti i risentimenti più estremi dell'appetito suo naturale: ridotto bensì nell'orto di Getsemani dalla loro eccessiva veemenza ad affanni di morte, e sudori di sangue: ma non perciò trattenuto, che, in mezzo di strangolamenti sì atroci, non si offerisse con peretrossima sommissione a' comandi del Padre: anzi si risoluto di volergli, non ostante qualsisia, e loro durezza, e ripugnanza del senso. eseguir, che per istranissima, e impossibil cosa mostrò di tenere il contrario: prorompendo, con chi tentava d'impedirnel'eleguimento, in quelle espressioni di maraviglia; *Calicem, quem dedit mihi Pater, non bibam illum? Joa. 18.* Questo finalmente fù il principalissimo, anzi unico scopo, in cui tenne sempre fissà la mira, ed a cui indirizzò tutti i suoi pensieri, tutte le sue cure, tutto il suo operare: non perdonando a veruna industria, e fatica, per cui mezzo potesse amplificar sulla terra il Regno del celeste suo Padre: nè mai, o per rispetto di chi che sia, o per timore di qualunque proprio pericolo, desistendo dal tirare al servizio di lui le anime, dal propagarne il culto, e dall'impedirnel'offese. Come quando, con intrepidezza, e superiorità più che umana, investì solo una gran turba di rigattieri, che con traffichi interessati profanavano il tempio, rovesciò a terra i loro banchi, dissipò
 quà,

quà, e là le lor merci, e cacciogli a gran colpi di sferza sbigottiti dal luogo sacro: o quando tante altre volte con acrimonia di zelanti invettive flagellò pubblicamente la superbia de' Farisei, quantunque ben vedesse, che avrebbero quindi preso contra lui un capitalissimo odio: nè cessato di perseguitarlo per tutte le vie, fino a dargli la morte. O figliuolo impareggiabile, tutto zelo, tutto attività, tutto fuoco negl' interessi dell' eterno suo Genitore, e degno perciò di venir contracambiato da lui con quel publico elogio, *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Mat. 17. Ma siete forse tale anche voi? O pure per ogni leggerissima difficoltà vi rimanete dall' adempire i voleri di Dio, per ogni rispettuccio umano tralasciate di pigliar le sue parti, di opporvi a chi l'oltraggia, di mostrarvi apertamente suo servo? esaminatevi un poco: e sappiate, che il veramente amarlo non consiste in mere parole, e sterili affetti, ma in far la sua volontà, e in affaticar per sua gloria.

IV. Considerate, quanto pur sollecito si mostrasse in procurar per ogni via il bene degli uomini, ed in soccorrere a qualunque sia bisogno o delle loro anime, o de' lor corpi: in quante maniere diffondesse la sua carità sopra ogni condizion di persone, ma specialmente sopra la gente più bassa, più abietta, più povera: con che affetto non solamente consolasse, ed ajutasse chiunque a lui ricorreva; ma andasse anche in cerca de' bisognosi per lor sovvenimento, ed ajuto: come per niuna mortificazione, e censura de' suoi invidiosi avversarj tralasciasse mai, o di addimesticarsi co' peccatori per convertirgli, o di sanare in qualunque giorno più santo gl' infermi: con che

tene.

tenere espressioni ci abbia rappresentata egli stesso l'ardentissima sua carità verso l'anime, rassomigliandola ora alle premure di una Gallina, in custodire i suoi pulcini, *Jerusalem, Jerusalem, quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum Gallina congregat pullos suos sub alas? Mat. 23.* ora alla provvidenza di amoroso Pastore, in difendere le sue pecorelle, *Ego sum Pastor bonus &c. & animam meam pono pro ovibus meis. Jo. 10.* Come in somma non altro fusse tutto il vivere de' suoi tre ultimi anni, che un continuo aggirarsi, a guisa d'indefesso, e benefico sole, pe' Castelli, e per le Città della Giudea, spargendo da per tutto dove passasse, influssi celesti di salute, e di vita: *Circuibat* (secondo che ne scrive San Matteo c. 9.) *omnes civitates, & castella, docens in Synagogis eorum, & pradicans Evangelium regni, & curans omnem languorem, & omnem infirmitatem.* Che vi pare di una carità sì disinteressata, sì universale, sì affettuosa, sì attiva, sì indefessa, sì pronta? Tale per l'appunto egli pur da voi la richiede, dicendovi, *Hoc est praeceptum meum, ut diligatis invicem, sicut dilexi vos. Jo. 15.* Sforzatevi di ritrarla in voi stesso, con amar tutti, sovvenir tutti, procurare il bene di tutti, affaticarvi quanto più potete in pro e spirituale, e corporale di tutti. Beato voi, se il farete. Non vi è mezzo più certo per tirare a vostro favore la misericordia di Dio, cioè la sorgente di tutti i beni, che possiate desiderare, e sperare. *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur. Mat. 5.*

MEDITAZIONE III.

Degli oltraggj, scherni, e' affronti, che nella sua Passione ha voluto soffrir Nostro Signore, per darci esempio di perfetta umiltà e così estinguere il disordinato nostro amore alla stima degli uomini.

Conterrà otto Punti.

- 1 L'ingiuria fattagli da Giuda in tradirlo.
- 2 Gli enormissimi oltraggj sostenuti in Casa di Caifa.
- 3 Le calunnie oppostegli dinanzi à Pilato.
- 4 I trattamenti, e scherni da pazzo nella corte di Erode.
- 5 L'indegnissima posposizione a Barrabba.
- 6 Le contumeliose, e crudeli maniere, con cui fu dileggiato nel Pretorio, quasi Rè da burla.
- 7 L'ingiustissimo, e fierissimo odio del Popolo, in chiedere con rabbiosi clamori la sua Crocifissione.
- 8 Gl'amarissimi improperj dettigli da' Circostanti, mentre agonizzava sulla Croce.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**ONSiderate la gravezza del torto fatto a N.S. da Giuda. Mentre, dopo essere stato da lui eletto per suo Appostolo, e sì amorevolmente trattato, lo vendette per pochi denari a' suoi Nemici, e fattosi condottiere de' Birri, adunati per catturarlo, ebbe
fac-

faccia, nell'azione medesima del tradimento, di presentarglisi avanti, di salutarlo, e baciarlo. Sfacciataggine, che non può senza sdegno pensarsi, e per cui meritava, che il tradito maestro con brusco sembante il discacciasse da sè, dicendogli: Ah mostro di perfidia, dopo azione sì brutta arditci comparirmi d'avanti? Levati di quà, e và a nasconderti, dove niuno ti conosca, e ravvisi per quell'infame che sei. Tali rimproveri erano certamente dovuti al fellone. Ma N. S. in luogo di così ributtarlo da sè, con piacevol viso l'accolse, gli diè nome di amico, lasciòsi baciare da lui, ed al proditorio suo bacio un altro ne rendette, pieno di benevolenza, e di pace. Grande esempio, e documento per noi: i quali, ove alcuno ci abbia, non dico traditi, ma con leggier torto offesi, non sappiam più mirarlo di buon occhio, nè dirgli una parola amorevole, nè placarci con lui, prima di avere con atti di risentimento dato qualche sfogo all'interna passione. Confondiamoci di esser tanto differenti dal nostro celeste Maestro: ovvero procuriam d'imitare, quanto ci è possibile, la sua mansuetudine; o lasciamo di spacciarci per suoi seguaci, e discepoli.

II. Considerate quel che, dopo la cattura nell'orto, soffrì N. S. in casa di Caifa: dove, avendolo questi dichiarato bestemmiatore, e acclamato tutto il Concilio, *Reus est mortis*, quasi con ciò si fosse data licenza ad ognuno di far seco alla peggio, birri, servitori, e altri del popolaccio colà radunatisi tegli miser d'attorno, e lo caricaron di affronti, quali, e quanti ne seppe lor suggerire una diabolica rabbia. Perchè primieramente, raccogliendo dal fondo delle fauci le flemme ivi ammassate, facevano a gara, chi potesse di sputacchio più

più pingue, e schifoso impiastrargli la faccia. Talche quel volto, prima sì venerabile, restò deformato, e in o'ni parte ricoperto di stomachevolissimi (cracchi). Nè contenti di ciò, gli bendarono gli occhi con un fordido cencio, schiaffeggiandolo poscia ora gli uni, ora gli altri, e provocandolo, per beffa delle sue profezie, a indovinare, da chi fusse stato percosso. Senza che egli, in mezzo di contumelie tanto atroci, si alterasse punto, si movesse per scantarle, dicesse parola di lamento, e mostrasse di più sentirle, che se fosse una statua, un tronco, un macigno. Verificandosi quel che di lui era scritto: *Quasi agnus, coram ton-
dente se, obmutescet. Dabit percutienti se ma-
xillam: saturabitur opprobriis. Ego autem non
contradico: retrosum non abii. Corpus meum
dedi percutientibus: & genus meas vellentibus:
faciem meam non averti ab increpantibus, &
conspuentibus in me. Isai. 53. Thren. 3. Isai. 50.*
Or come poteva più avvilirsi, e in qual più
profondo abisso d'ignominie sommergersi il
sovrano Monarca dell' Universo, Signore d'
infinita grandezza, potenza, e maestà? E
che dovevan dir gli Angeli, in vedere il lor
Rè, fatto vil trasfullo di quella infame genta-
glia, *opprobrium hominum, & abjectio plebis?*
Anzi che devo, e posso ad una tal vista dire
io, il quale per ogni minima ingiurietta, e
parolina di poco rispetto mi conturbo, mi ac-
canisco, vo in furie, divento tutto bile, nè
posso acchetarmi, insino ad averne presa
vendetta? E pure chi son io? Un uomiciuolo
da nulla, un vil verme della terra, e, quel
che più monta, un peccatore, reo dell'in-
ferno, cioè meritevole di sofferrir per tutta l'
eternità altri scherni, villipendj, e strapazzi,
che non son questi della terra, onde tanto mi
alte-

altero. E non imparerò una volta dalla umiltà, e sofferenza inaudita del mio Signore fra ingiurie sì enormi, ad essere men risentito delle mie, sì ordinarie, eleggere? Ah che, se l'amassi, come i Santi, e veri suoi servil'amarono, tanto sarei lungi dal concepir quindi rammarico alcuno, che mi recherei anzi a vergogna il venir rispettato, mentre vedo lui sì vilipelo: nè veruna gloria del Mondo mi farebbe sì cara, come l'assomigliarmi a lui, mediante la partecipazion de' suoi obbrobrj.

III. Considerate, come, dopo le suddette contumelie, fattegli in casa del sommo Sacerdote, fu condotto la mattina seguente con gran furia, e tumulto al tribunal di Pilato; ed ivi, contro ad ogni verità, e giustizia, accusato, che movesse a sedizione il popolo, ambisse di esser tenuto per Rè, e vietasse il pagamento de' Tributi all' Imperatore. Ingiuria certamente gravissima; e da potersene risentir l'istessa mansuetudine: non essendovi cosa, che tanto pesi ad un uomo di onore, e di credito, come il venire dall'altrui malignità fatto reo di quelle colpe, da cui è per la loro enormità più lontano: massimamente, quando la calunnia, oltre il denigrargli la fama, lo pone in pericolo ancor della vita. Ma che fece in tal caso il Signore? Si lamentò di venire così a torto intamato? Citò testimonj, e produsse argomenti della sua innocenza? Appunto. *Nihil respondit*, ne testifica San Matteo c. 27. Quasi privo fusse o di orecchie per udire, o di lingua per ribatter le accuse, fra tutti e i rabbiosi latrati de' calunniatori, che assordavano il Cielo, egl'inviti amorevoli del Presidente Romano, che lo stimolava a difendersi, dicendogli; *Non audis, quanta adversum te decunt testimonia?* Ibid. li mantenne
in

in un quieto, perpetuo, e totale silenzio, *ita ut miraretur Praeses vehementer. Ibid.* Or dove son coloro, per altro Religiosi, o professori della vita spirituale, che, accagionati di qualunque fallo: eziandio se ordinario, e leggiero, quasi che dovesse rovinare il Mondo, ove ne sien creduti colpevoli, non rifiutano d'inquietare sè, ed altri con lamenti, con apologie, con processi? Eh imparin di qui, se non a soffrire in silenzio, e senza niun disculpamento quelle calunnie, che portano considerabile infamia, almeno a non far tanti rumori per quelle, che appena toccan la fama: non essendo tanto gran male, che, di chi non si tanno molti veri, e gravi misfatti, si creda alcun piccolo, benchè falso, difetto. Ma imparino sopra tutto a non volerli scusare, dove sono veramente colpevoli: troppo essendo contrario alla Cristiana umiltà lo schivare ogni confusione, ancorchè meritata, e'l pretendere maggior riputazione presso gli uomini, di quanta se n'ha presso a Dio.

IV. Considerate, come, essendo stato il Signore dal Presidente Romano mandato ad Erode, questi, benchè sulle prime l'accogliesse amorevolmente, per così moverlo a fare in grazia sua qualche miracolo; nel veder tuttavia, che non rendea fiato di risposta alle sue interrogazioni, lo tenne per mentecatto: e rivolto a ministri, che l'avean condotto, Bel presente al certo mi fà, disse, Pilato, con inviarmi questo Cialtrone, insulso, scimmunito, senza voce, nè senso. Vestitelo da par suo, e riconducetelo a lui, con gli applausi che merita un caposì scemo. Così disse egli, e così furono i circostanti: dileggiando con risate, e con motti da bestie il Signore: finchè, dopo essersi faziata la lor petulanza,

lo ricondussero i Birri per mezza Gerusalemme, legato, ed in veste da scherno a Pilato, fragl' insulti del popolaccio, che, dicendogli villanie, urtandolo di quà, e là, e gittandogli addosso immondezze, il seguiva. Ecco dunque, in qual conto volle esser tenuta nel Mondo la Sapienza eterna di Dio. In conto di mentecatta, di scimunita, di stolta. E noi? Oh noi vogliam tutto al contrario, che tutti ci tengan per savj, per giudiziosi, per uomini di grande intelletto: che ricorrano a noi per consiglio: che ricevano con applauso, e serbino quasi oracolo ogni nostra risposta. Ah vergogniamoci della nostra sì gran vanagloria, e superbia, mentre il Verbo Divino tanto profondamente si umilia.

V. Considerate, come, essendo costume de' Giudei, che nel giorno di Pasqua si liberasse un de' Prigionj, cui più il popol volesse, ed avendo Pilato, per liberar Cristo dalla morte, esè dall' infamia di condannare un innocente, proposto alla elezzione del Popolo, quindi lui, quindi un certo Barrabba, ladrone, sedizioso, e omicida, tutto il popolo ad una voce gridò di volere aggraziato anzi Barrabba, che Cristo. Nella quale stranissima preferenza di un uomaccio sì facinoroso a lui, che, quando ancora non fosse il Messia, e Figliuolo di Dio, tuttavia per innocenza di vita, per credito di dottrina, e per gloria di miracoli riempieva quasi un sole in tutta la Giudea; chi non vede, quanto grande affronto ricevesse il Signore, e quanto perciò di equanimità dimostrasse, con sopportarlo, senza punto turbarsi o nel cuore, o nel volto? Ma chi ancora non vede, quanto vaglia questo suo etempio per acchetare i lamenti del nostro senzo naturale, qualor ci do-
glia-

gliamo di essere nella stima, e nel trattamento posposti a persona inferiore di talenti, ed i meriti? Mentre, quando ancor fosse vera, e non anzi, come spesso succede, dall'amor proprio fallacemente supposti, la nostra superiorità, rispetto a chi ci vien preferito; certissimo è tuttavia, non potere mai esser sì grande, quanto fu quella di N. S. rispetto a Barrabba. Daonde, s'egli accettò volentieri di venir dichiarato inferiore, a chi incomparabilmente avanzava; nè già circa qualche bene ordinario, ma circa l'importantissimo fra tutti i beni umani, che è il vivere; può quindi chiaramente inferirsi, quanto ragionevol cosa sia, che tolleriamo di buon grado pur noi, l'esser talvolta posposti e a persone non tanto ineguali, e in materie di non tanta importanza.

VI. Considerate rinovati nel Pretorio al Signore que' ludibrij, che avea già sofferti in casa di Caifa. Mentre, siccome ivi era stato schernito, quasi falso Profeta; così quì lo scherniscono, quasi Re fittizio, e da burla: mettendogli perciò sulle spalle uno straccio di porpora, nella mano uno scettro di canna, ed in capo una corona di spine, e piegando poscia avanti di lui, quasi in segno di adorazione, le ginocchia. Se non che, mutata poco appresso questa scena di simulati ossequj, passavano ad aperte contumelie: schiaffeggiandolo, spuntacchiandolo, e con la canna toltagli di mano percotendolo nella testa, affinchè le spine, onde era coronato, vi si conficassero più addentro. Ammirate di nuovo l'umiltà, e pazienza di Cristo, in lasciarsi con maniere sì indegne svillaneggiar da quegli empj, quasi *novissimus virorum*, e con cui fosse lecito ad ognuno di usare quanto mai voleva di oltraggi. Raccogliendo di quì, quanto sia contr o

ad

ad ogni dovere , che mentre egli se ne stà ,
quasi agnus coram tondente , quieto , taciturno ; ed immobile fra sì estremi strapazzi ; non possiate voi sopportare , senza gravi risentimenti , e sfoghi di colera , verun minimo torto . Oh Dio ! E quali argomenti basteranno a persuadervi la mansuetudine , l'umiltà , la pazienza , se questi tanto singolari , e ammirabili esempj non bastano ?

VII. Considerate l'ingiustissimo , crudelissimo , e quasi incredibile odio , mostrato da' Giudei contro a N. S. allorchè Pilato , dopo la Flagellazione , e Coronazione di spine , per destare in que' barbari cuori qualche senso di pietà , lo produsse così tutto lacero , insanguinato , e pieno di piaghe alla loro presenza . Mentre , nulla inteneriti in vedere tanto straziato , e mal concio un' innocente , anzi uno , che avea scorso per trè anni le loro contrade , *benefaciendo , & sanando omnes* ; con rabbia , e fiera inaudita gridarono ad una voce , *Crucifige , Crucifige* . Non basta , non basta . Al Patibolo , alla Crocifissione , alla Morte . Ma se prodigiosa oltre modo fu questa loro inumanità , molto più ha del prodigio l'immobil costanza , e dolcezza di N. S. in soffrirla . Certochè cialcun prova , quanto sensibilmente ferisca il cuore , e di quanto eroica tolleranza abbisogni , per essere ben sopportato , un odio ingiusto , e senza ragione : massimamente quando ci odian que' medesimi , che , in riguardo de' servigi da noi ricevuti , più dovrebbero amarci : nè contenti di qualunque odio , procurano , dovunque se ne porga l'occasione , di tribolarci , di nocerci , e di farci quanto più possan di male . Rara in vero fra gli uomini , perchè troppo a' sensi naturali dell' uomo , anzi ancora dell' istesse bestie con-

contraria, è una tal perversità. Nè perciò vi sarete voi forse giammai ritrovato, o avverrà, che mai vi troviate in cimento di doverla soffrire. Incontrerà bensì facilmente, che taluno, da voi gratuitamente beneficato, vi corrisponda, se non con quell'odio sì fiero, e mortale, almeno con qualche torto, e mal termine. Nel qual caso, bisognoso anch'esso di non ordinaria virtù, gioveravi moltissimo il riflettere alla carità sì ammirabile, che ritenne il Figliuolo di Dio verso il Popol Giudaico: ancorche, dopo tante dimostrazioni dategli di specialissimo amore, e mille miracoli operati in suo beneficio, lo vedesse sì inviperito contro di sè, sì avido del suo sangue, e sì interessato nella sua condannagione, che con tutti gli accerbissimi strazj, e dolori da lui già sofferti non poteva saziarsi, finche non l'avesse all'estremo de'supplicj condotto, elevato affatto dal Mondo. O carità senza pari, invincibile a tutti i soffij, ed iluvj dell'altrui malignità, e bastevole a rendere similmente invitto, chiunque ben la consideri! Sì, sì, ripeterò con l'Apostolo; *Recogitate eum, qui tantum sustinuit à Peccatoribus adversum semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini, animis vestris deficientes. Ad Hebr. 12.*

VIII. Considerate la mansuetudine, e carità dimostrata da N. S. prima di spirar sulla Croce, verso coloro, che, non sazi a bastanza di vederlo confitto, e agonizzante in quell'ignominioso patibolo, aggiungevano co' loro scherni, & insulti afflizione all'afflitto, rinfacciandogli l'impotenza di liberarsi dalla morte, e quindi inferendo: falsi essere stati i miracoli, che avea fatti a prò d'altri, falsa la figliuolanza di Dio, che si era arrogata. *Blasphemabant eum, moventes capita sua,*

M

sua,

sua, & dicentes: *Vah qui destruis templum Dei, & in triduo illud readificas, salva temetipsum: si filius Dei es, descende de Cruce &c. Alios salvos fecit, seipsum non potest salvum facere. Si Rex Israel est, descendat nunc de cruce, & credimus ei* Matt. 27. Oslilità certamente barbara, nè solita di usarsi co' malfattori anche più empj: a' quali nell'atto dell'estremo supplicio suol compatire chiunque ha senso di umanità: e, contentandosi di vederli puniti, egli lascia morire in pace, senza volerse ne fare egli stesso carnefice, e aggravar loro con amare irrisioni il supplicio. Ma, per quanto spietati, contrari ad ogni uso, e bastanti a commuovere qualunque altro cuore men saldo fosserò i suddetti improperj; non ebbero con tutto ciò forza alcuna ò di eccitare sensi di vendetta nell'animo, ò di esprimere sillaba di lamento dalla bocca del moribondo Signore. Anzi, fra le ambasce dell'estrema agonia, che venivano quindi a raddoppiarseli, scordato in certa maniera di sè, pensava a campare dall'ira del Padre quel volgo insolente, rinnovando a favore, di chi talmente lo scherniva, le intercessioni già fatte per chi l'avea crocifisso; *Pater dimitte illis. Non enim sciunt, quid faciunt. Luc. 23.* e sigillando con questo suo esempio le regole di quella perfettissima carità che aveva già nel suo Evangelio insegnata: cioè di una carità, che non solamente ritenga dall'odiare; ma spinga di più a positivamente amare, chi ci odia; nè solamente proibisca il far nessun male; ma voglia di più, che facciamo ogni bene, a chi ci maltratta. *Diligite inimicos vestros: benefacite his, qui oderunt vos. Benedicite maledicentibus vobis, & orate pro calumniantibus vos. Luc. 6.*

MEDITAZIONE IV.

De' tormenti, e dolori, sostenuti dal Figliuolo di Dio nella sua Passione, per darci esempio di perfetta mortificazione, e quindi correggere il nostro disordinato amor verso il corpo:

Conterrà cinque punti.

- 1 *Le percosse di pugni, e schiaffi ricevute in faccia.*
- 2 *La Flagellazione.*
- 3 *La Coronazione di spine.*
- 4 *La Crocifissione.*
- 5 *Il fine per cui N.S. ha eletto di soffrir pene sì atroci cioè per moverci col suo esempio ad essere meno teneri in amare, e men delicati in accarezzare il corpo.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**onsiderate il dolore, che cagionarono al Figliuolo di Dio i pugni, e schiaffi ricevuti nella sua sagratissima faccia: i quali si scrive essere stati più di centotrenta. Numero assai credibile, se riflettiamo al parlare, che usano i Sacri Evangelisti, Marco, e Giovanni, nel riferir le guanciate dategli primieramente la notte, che fù preso, da' Giudei in casa di Caifa, e poi il giorno seguente da' Soldati nel Pretorio di Pilato: dicendo de' primi, che *alapis eum cedebant*. Marc. 14. e de' secondi, che *dabant ei alapas*. Io. 19. Dove i verbi imperfetti, *cedebant, e dabant*,

M 2

signi- 4

significano tratto successivo, e continuazion di percuotere. Laonde, essendo stati molti sì nell'uno, sì nell'altro luogo i percussori, & avendo avuto tempo di replicare, giusta il lor maltalento, le percosse non potè il numero di queste esser, che grande. Lascio dunque pensare a voi che orrida, e compassionevole strage facesse in quel delicatissimo volto una grandine sì folta di colpi, scaricativi sopra, senza niun riguardo, niuna discrezione, e pietà, sì come da uomini, parte per genio, e costume, parte per odio, e malignità crudeli, inumani, e simili a Fiere. Che intronamento dovette indifeguire nel capo? Quanto pestiere rimasero gli occhi, quanto indolite le mascelle, quanto scommossi i denti, quanto insanguinata la bocca, quanto livide, e stranamente enfiate le guancie, quanto in somma travisato, deforme a vedersi, e tutto altro dalla natural sua sembianza quel poco avanti *speciosus forma prae filiis hominum*? Ahime! *Non est ei species, neque decor.* (Così ne scrive, contemplandolo da tanti secoli avanti, Isaia) *Et vidimus eum, & non erat aspectus, & desideravimus eum: despectum, & novissimum virorum, virum dolorum, & scientem infirmitatem, & quasi ab conditus vultus ejus, & despectus, unde nec reputavimus eum c.* 53.

II. Considerate il supplicio della Flagellazione, è dolorosissimo, sì per la estensione a quasi tutte le membra del corpo: sì per la condizion de' flagelli, fra cui si dicono essere stati uncini, e catene di ferro; sì per la rabbia de' Manigoldi, che istigati da' Principi della Sinagoga, menavano le mani alla peggior, come le percotessero in terra, succedendo a i già stanchi, altri freschi di forze; sì per

per la lunghezza del tempo, e pel numero delle percosse, quello di un ora, e mezza, queste oltre a seimila: sì finalmente per la delicatezza del corpo di Cristo, che, essendo miracolosamente, e quindi con somma perfezione formato, non potea non avere anche il tatto più degli altri corpi perfetto, cioè più vivo a sentirne ogni offesa. Laonde, grandinando sopra quelle membra sì gentili, e sì tenere una tempesta di percosse, alla cui furia non avrebber potuto reggere nè pur con la grossezza del lor durissimo cuojo le bestie più selvaggie, ed indomite, agevolissimo è a ciascuno il raccorre, quale atrocissimo strazio ivi facesse: come ne squarciasse ad un tratto la pelle: come ne andasse lacerando, e portando via a pezzile le carni: come ignude in più luoghi ne lasciasse le ossa, quanto larghi rivi di sangue dalle vene spremesse. In somma tale fu quello scempio, e sì mal concio ne rimase il corpo di N.S. che à *planta pedis usque ad verticem capitis non erat in eo sanitas; vulnus, & livor, & plaga tumens: & nos putavimus eum, quasi leprosum*. O carnificina, da non potersi mirar senza orrore, nè pure in un Assassino, anzi nè pure in un cane, non che nel Figliuolo di Dio! Immaginate di trovarvi presente nel Pretorio, mentre da Manigoldi attualmente si esercita: facendo riflessione da una parte, a quale sarebbe stato il vostro tenso, quali i vostri spasimi, i vostri contorcimenti, i vostri gemiti, i vostri tremori, ove si fusse esercitata in voi: e ammirando dall'altra il cuore di acciaio, intrepidezza, costanza, e tranquillità, con cui N.S. quasi un incudine sotto a' martelli, senza mai o rannicchiarsi per tema de' colpi, o dar segno di turbazione, o mandar voce di ad-

dolorato, prontissimamente per vostro amor la sofferse.

III. Considerate la coronazione di spine, tormento fin all'ora inaudito, ed ivi la prima volta per barbaro capriccio de' manigoldi usato con Cristo: il quale non meno avido di patire, che l'umana sensualità di godere; siccome questa va sempre rintracciando nuove foggie di trastulli, e piaceri; così egli all'opposto volle, che per suo strazio nuovi ordigni di crudeltà s'inventassero. Ma tormento insieme acerbissimo. Posciache ed il luogo, dove N. S. il patì, furon le tempie, parte del corpo, quanto piena di nervi, tanto viva a ritentirsi per ogni lieve puntura: e le spine, ò se ne rimira la moltitudine, erano da ogni banda folteissime; ò se ne consideri la qualità, sì lunghe, e sì dure, che alcune giunsero fin sopra le ciglia, e altre, traforando il cranio, s'immerfero dentro al cervello. Talche quel santissimo capo, sì come al di fuori rassembrava un rovo tutto armato di aculei; così dalla parte di dentro rimase qual crivello tutto pien di pertugi: e'l sangue, da sì molte aperture con altrettanti rivi spicciando, oltre l'inzuppargli la chioma, tutto parimente in orribil sembianza ricoperseglì il collo, il volto ed il mento. *Plurimis sanguinis rivulis* (così dalla stessa Vergine sua Madre fù rivelato a S. Brigida) *decurrentibus per faciem ejus, & crines, & oculos, & barbam replentibus, nihil, nisi sanguis, totum videbatur.* Se dunque una sola spina, che ci entri nella pianta del piede, non ci lascia quietar per la doglia; qual spasmi dobbiam credere che a N. S. arrecassero tante, e con trafittura sì profonda nelle tempie, nella fronte, nel cranio, e per fin nel cervello internate?

IV.

IV. Considerate il moltissimo che patì N. S. dopo la condanna alla Croce: primieramente nel portar questa al Calvario sulle spalle scorticate da' flagelli: le ferite perciò delle quali non potè esser di meno, che da quel pesantissimo tronco appoggiatovi sopra non si andassero ad ogni passo più elucrando, sprofondando, e inaspren-do. Oltrecchè il Signore, per gli strazi antecedentemente sopportati, e per la gran copia di sangue ivi sparso, trovavasi tanto esaulto di forze, che appena potea regger sù piedi la vita, non che un peso sì enorme. Laonde, venendo dalla barbarie de' Carnifici costretto ad affrettare i passi, quante volte dovette inciampare, quante cader ginocchioni, ò tutto anche proffeso sul suolo? E quanto, a cagion di quelle scosse, e del cadergli sopra insieme la croce, dovette in ciascuna caduta elacerbarglisi il dolor delle piaghe? Secondariamente, quanto prima della Crocifissione fù spogliato delle vesti, le quali dovevano in più parti per mezzo del sangue rappreso essersi attaccate alla carne ulcerosa: e, diveltene con furia da' Manigoldi, traevano seco quella tenera crosticciuola, onde vi eran congiunte: riaprendo di nuovo le ferite, con acerbissimo senso di dolore, e copioso spargimento di sangue. Terzo, quando a forza di pesanti martellate gli furono con aspro e micidial chiodo confitte alla croce le mani, & i piedi: partì somamente sensitive, per la copia delle vene, delle arterie, e de' nervi, che ivi concorrono. Massimamente che, essendosi nella trasfiggitura della prima mano attratti per lo spasimo i nervi dell'altra bisognò strar questa con gran forza di funi, finche, così violentemente sgroppata, e distesa, giungesse al forame nell'opposto la-

to della Croce apprestatole. Il che non seguì senza dolorosissima convulsione di tutto il petto, rottura di vene, e slogamento di ossa. Quarto in quelle tre ore, che seguì a vivere, ò, per dir meglio, a lentamente morir sulla Croce. Posciacchè, se qualsivis moribondo benchè giaccia su morbide piume, nè ò manchi di quanto gli bisogna per suo ajuto, e sollievo, ò più pata, che qualche infermità naturale, e ordinaria; vedesi tuttavia nell'estrema agonia sì inquieto, sì angustiato, sì afflitto, & oppresso, quale, e quanto più penosa convien dire che fusse l'agonia di N. S. in mezzo agli atrocissimi dolori, e mortalissimi spasmi, che in tutto il suo corpo, da capo fin a piedi lacero, scarnificato, e trafitto, sentiva privo d'ogni consolazione, d'ogni refrigerio, d'ogni ajuto, e conforto: nè già disteso su qualunque letto, anzi nè anche sulla nuda terra, dove avrebbe pur trovato alle membra moribonde qualche riposo; ma tutto in aria pendente, senza altro sostegno, che de' soli chiodi, onde avea traforate le mani, & i piedi; e senza appoggiarsi sopra essi, che con le sole ferite, le quali, dal peso di tutto il corpo su quel duro appoggio premute venivano con aumento d'indicibil dolore vie più sempre a slargarsi, e incrudirsi.

V. Considerate, che nessuno di questi sì molti, e sì orribili strazj ha patito il Figliuolo di Dio, forzatamente, di mala voglia, e perche non potesse camparsene. Ma tutti, e ciascuno, se gli ha, prima ancora che venissero in capo a suoi nemici, volontariamente destinati, & eletti: nè questo già, perche nulla meno di tutti essi bisognasse alla redenzione del genere umano, per cui è cosa certissima, che atteso il valore infinito delle sue ope-

opere, ogni gocciolina di sangue, ò lagrima c-
cia, che da lui si spargesse, era d'avanzo; ma
acciocchè gli uomini, avidissimi per natura di
delizie, e piaceri vedendo lui sottoporsi di
spontanea elezzione a patimenti sì fieri, im-
parassero quindi a mortificare pur essi i lor cor-
pi, e a concepirne quel sant' odio, senza cui
niuno ama veramente sè stesso. Assin dunque
di cavarne voi questo frutto, trattenetevi pri-
ma alcun poco in contemplare da capo a piedi
il vostro Salvatore Crocifisso. Quindi, dopo
aver rimirato il sacrosanto suo capo, trafitto
tutto intorno da acutissime spine, la faccia e-
normemente gonfia, illividita, e contrafatta
per i colpi scaricatile sopra da mani sacrileghe,
il collo, le braccia, le spalle, il petto, e le coscie
lacerate, e scorticate da flagelli, le mani, & i
piedi confitti da durissimi chiodi, rivolgete gli
occhi a voi stesso osservando la diversità, che
corre tra l' uno, e tra l' altro: egli in ciascuna
parte del suo corpo sommamente addolorato,
& afflito, voi sollecito, che nessuna parte del
vostro per minimo dolor si risenta: egli corona-
to di spine, voi inghirlandato di rose: egli in-
saziabile di tormenti, voi sempre avido di nuo-
vi piaceri: egli tutto piaghe, voi tutto delizie.
E pure egli è il Padrone, voi il servo: egli
Creatore dell' Univerſo, voi creaturilla sua
minima: egli un Dio d' infinita grandezza, e
maestà, voi un misero, e vile uomiciuolo: egli
il Santo de' Santi, voi peccatore enormissimo,
e per le vostre malvagità reo di eterni supplicj.
D' onde facilissimo vi sarà l' inferire per ulti-
mo, quanto indegna, vergognosa, vitupere-
vole, e da doverli per ogni modo emendare
sia questa vostra delicatezza, in confronto del-
la sua sì acerba Passione. Et ò voi felice, se,
concepando al lume di una tal verità spiriti

degni di vero Cristiano, risolviatelo, secondo che han fatto tanti gran Santi, di voler da quì avanti ritrarre in voi, e in tutto il vostro vivere, quel modello di perfettissima mortificazione, chi vi rappresenta sul Calvario il Figliuol di Dio crocifisso: con intimare perciò una totale, perpetua, e irreconciliabile guerra al vostro corpo: sicche, quanto già irregolarmente e in suo danno l'amasse, tanto ora santamente e per sua utilità, l'odiate: quanto già cercasse di accarezzarlo, e tenerlo contento, tanto in avanti vi studiate di affliggerlo. e di fargli dispetto: quanto in somma per l' addietro sete stato tenere in concedergli ogni soddisfazione, e guardarvi da ogni molestia, tanto per l'avvenire vi mostrate severo in negargli tutto ciò di che si compiace, & in fargli provare tutto quel che abborisce. Che se non vi bastasse l'animo di romperla così totalmente con lui, e volete imitar bensì Cristo, ma tenza un sì estremo rigore, stabilite almeno di mortificarvi a sua imitazione in quella parte, ch'è più necessaria, cioè ne' cinque capi seguenti. Primo, in non discender mai al corpo veruna di quelle soddisfazioni, le quali nè da un canto gli son necessarie, e dall'altro sperimentate che, ò per la speciale lor natura, ò perche il vostro senso troppo ingerdamente le appetisca, sogliono esservi di gran pregiudizio alla libertà dello spirito, e all'unione con Dio. Secondo, in negargli altresì di tanto in tanto, e più volte ogni giorno, sì per aumento di merito, sì per acquistar sopra lui maggior predominio, alcuni eziandio di quei gusti, che per altro non arrecano niun positivo recamento allo spirito. Terzo, in non esser troppo felice cito di schivare, a guisa delle persone più delicate, tutti i tuoi avvengache mediocri, e ordinari travagli, come

come per efempio il caldo, il freddo, e altre tali moleftie: trafcuro di cercarne ogni riparo, nè adoperando qualunque fia mezzo per camparvene; ma comportando, che talora infino a qualche segno vi affliggano, Quarto, in avvezzarvi a fopportare, non folamente con pazienza, ma eziandio con allegrezza, e rendimento di grazie, i travagli, e patimenti corporali, che Iddio tal' ora vi manda: come per efempio i dolori del capo, ò de' denti: rammentandovi di que' tanto maggiori, che il Figliuolo di Dio nell' ifteffa parte del corpo fofferì: e godendo, che poftiate in qualche grado, e maniera effergli fimile. Quinto, in ufare tal volta per affliggerlo volontarj rigori, di cilici, di discipline, digiuni, e fimili penitenze: determinandone per ciafcun giorno, ò settimana, ò mefe una tafsa, confacevole alle voftre forze: la quale pofta bensì, fecondo le ftraordinarie occorrenze, aumentarfi; ma non mai per dilicatezza, e pigrizia fi tralafci, ò diminuiſca.



OTTAUO GIORNO.

MEDITAZIONE I.

Della Risurrezzione di N. S.

Conterrà trè punti.

- 1 *Come l'anima di N. S. prima di rientrar nel suo corpo, lo mostrò, qual giacea nel sepolcro, piena di squarci, e di piaghe a' Santi Padri del Limbo: egli affetti di questi in vedere; a quanto grande suo costo egli havebbe comperata la lor saluazione.*
- 2 *Il subito e maraviglioso passaggio, che, nel primo riunirsi con l'anima, fece quel santissimo corpo da un estrema abiezzione ad un indicibile gloria: e che con simil gloria risorgeranno a suo tempo, cioè nel di estremo del Mondo, anche i corpi di tutti coloro, che si studiano in mortificargli ora ad esempio di Cristo.*
- 3 *Che dobbiamo sforzarci di risorgere anche noi spiritualmente con Cristo: cioè di passare ad una vita tutta nuova, e celeste. Il che seguirà, quando usciamo dagli Esercizj con quella total mutazione nell'anima; con che uscì dal sepolcro il suo corpo.*

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

1. **C**ONSIDERATE, come N. S. avanti di risorgere, volle (secondo che con molta ragione può crederfi) far vedere alle anime sante del Limbo, quanto aveva patito per la

rendenzione del genere umano : conducendole per tal fine al sepolcro , dove giaceva il morto suo corpo , e mostrando loro ad una ad una le Piaghe , che nella sua Passione vi erano state da' flagelli , dalle spine , e da' chiodi scolpite . Alla qual inaspettatissima vista , ed alla più copiosa dichiarazione da lui aggiuntane , chi può ridire , da qual estasi di stupore assorbiti restassero , ed in che affetti di tenerissima gratitudine prorompeßero quell' anime sante ? Come , o Signore ? Questo dunque , così tutto da capo a piedi lacero , e scarificato , è quel corpo , che voi per salvarci assumeste ? Tutti questi sì atroci , e sì orribili strazj , voi , Rè della gloria , Padrone dell' Universo , Dio d' infinita grandezza , avete in esso voluti soffrire : e soffrir per noi , che in confronto vostro siamo assai meno di una formicuccia , di un moschino , di un atomo ? O prodigj di misericordia , inauditi , inopinabili , eccedenti ogni termine , superiori ad ogni umana credenza ! E chi avrebbe mai stimate possibili maraviglie sì strane , che un Dio , quale voi siete , di niun bisogno , pienissimamente beato in se stesso , fine ultimo di tutto l'essere , nè avente altro oggetto degno del suo amore , che la sua sola bontà , per amor di creature miserabili , e vili s'inducesse a patire , più di quanto niuna creatura mai abbia patito per lui ? Sapevamo , o Signore , la vostra misericordia essere di là da ogni termine , infinita la vostra bontà , senza pari l'amor verso noi . Ma non avremmo mai creduto , che fussero per avanzarsi tanto oltre , e infino a dimostrazioni cotanto eccessive . Troppo più di quanto possa valer la nostra salute , avreste per lei speso , quando l'aveste eziandio con una sola goccia , non che con rivi sì larghi .
del

del vostro divin sangue comprata. Redenti dunque da voi, e con tanto vostro collo, cioè a dire con amor sì eccessivo, redenti, siccome veggiamo, troppo esser deboli tutti i sforzi della nostra gratitudine, a degnamente ringraziarvi, e lodarvi; così non cesseremo di andarvi per tutta l'eternità pagando lodi sopra lodi, ringraziamenti sopra ringraziamenti. Tali al certo dovettero ivi esser gli affetti di quelle anime giuste: e tali procurate voi ancora che sieno, come se vi trovasse presente all'istesso spettacolo, i vostri.

II. Considerate, come, dopo aver fatta N. S. la suddetta mostra del morto, ed esangue suo corpo, rientrovvi dentro con l'anima, e tornò ad avvivarlo, ma di vita troppo migliore: faccendoci che passasse da un estremo all'altro contrario, cioè dalla morte all'immortalità, da' dolori all'impassibilità, dalla lividezza, e squallore ad un'immensa chiarezza, dalla materialità, e gravezza de' corpi terreni alla sottiliezza, e agilità propria degli spiriti. Ecco dunque, dove andarono a terminare le igrominie, gli affronti, gli strazj, e le pene di quel santissimo corpo. Terminarono in onori, in grandezze, in beatitudine, e in gloria. Molto patì, Ma oh quanto più gode! Molto si abbassò, ma oh quanto più viene esaltato! Fu il corpo più afflitto, di quanti mai vivessero in terra; ma è insieme il più glorioso, di quanti sien per vivere in Cielo. E quel che sopra tutto importa, la sua Passione non durò ne anche un dì intiero, essendo cominciata la notte del Giovedì, e finita, pria che il Venerdì giugneste alla sera. Doveché la felicità, con cui è risorto, sostenderà oltre a tutti i secoli: *Et regni ejus non erit finis*. Or quel che è seguito in Cristo, nostro capo, ha

da seguir pure in noi, che siamo suoi membri. Quale fu la sua risurrezione, tale sarà anche la nostra. Siccome i patimenti da lui, per obbedire all'eterno suo Padre, sofferti finirono in una beatitudine, ed incomparabilmente maggiore, e non mai terminabile; così nell'istessa han da finire anche quelli, che noi ora per simil cagione soffriamo. *Fidelis sermo: Nam si commortui sumus, & convivemus: si suscinebimus, & coregnabimus.* 2. *Ad Tim. 2.* Il che essendo così, e confessandolo voi per verissimo; come poi, in luogo di andare incontro a' patimenti, niente più di quelli abborrite, e schivate? In luogo di mortificare, e trattare alla peggio il corpo, siete sì sollecito in guardarlo da ogni disagio, e molestia? In luogo di silarvi favorito, quando Cristo vi fa parte della sua croce, ve ne riputate anzi aggraviato, lamentandovi di non aver forze uguali a quel peso? così dunque maggior forza per atterrirvi, ha il presente momentaneo patire, che per incoraggiarvi, e allettarvi, il futuro eterno godere? Dove è il vostro discorso? Dove la fede? Dove il giusto concetto di quella immortale, e beatissima vita, che in premio di queste brevi sofferenze Iddio vi tien preparata? Deh prendete sentimenti più Cristiani, e più saggi. Ripetete spesso, ma più col cuore, che con la lingua; *Expecto Resurrectionem mortuorum, & vitam venturi saeculi.* Nè permettete, che gl'istinti della natura prevalgano in voi a' lumi delle verità sopranaturali. Ma, siccome il vostro Salvatore, *proposito sibi gaudio, sustinuit Crucem, confusionem contempnit.* *Ad Hebr. 12.* così, *Christo passio in carne, & vos eadem cogitatione armamini.* 1. *Petr. 4.* *Scientes, quoniam, qui suscitavit Jesum, & nos cum Jesu suscitabit.* 2.

ad Cor. 4. Sì dico, armatevi con questo gran pensiero, di cui armati già i Martiri sostennero allegramente ogni carnificina più orribile. E quando il corpo, non avvezzo a mirare che le cose sensibili, concepirà orrore di qualche patimento da doversi sostenere per servizio di Dio, e procurerà di sottrarsene, dolendosi di non poterlo soffrire; voi, che avete occhi, e lume da scorgere eziandio l'invisibile, in luogo di lasciarvi disanimare dalle sue ripugnanze, studiatevi di più tosto rincorar lui: dicendogli, Sù animosamente, mio corpo. Non ti abbattere, *modicum nunc si oportet contristari in variis tentationibus*. Passeranno, passeranno fra non molto queste tue afflizioni, questi tuoi patimenti. Ed oh se sapessi, in qual gloria, e beatitudine anderanno a finire! Aspetta; aspetta un pochino. Abbi pazienza per questi brevi giorni del tuo vivere in terra. E poi, allo spuntare di quell'ultimo giorno, che mai non annotta, e, con essere un sol giorno, equivale ad infiniti secoli, vedrai la soprabbondantissima, ed indefettibil mercede, che Iddio larghissimo remuneratore alle brevi tue sofferenze tien preparata. Oh come allora, divenuto impassibile, immortale, glorioso, e beató più di quanto possano concepire i tuoi sensi, benedirai queste mortificazioni, questi dolori, queste pene, che ora ti attristano? Come, rispetto a quell'eterno peso di gloria: più leggieri di una piuma, e più momentanei di un baleno ti parranno tutti i travagli, nel tempo del tuo viver mortale sofferti? Come in somma, dopo un premio sì imminente, ti chiamerai ben avventurato e felice per quegli istessi patimenti, onde ora ti credi esser misero: nè altro dispiacer sentirai, che di non aver più patito per Dio?

III. Con-

III. Considerate, che, per risorger nell'ultimo dì del Mondo a quella vita gloriosa, e immortale, a cui Cristo, capo de' Predestinati, e *Primogenitus mortuorum*, nel terzo dì dopo la sua Passione risorse, vi conviene eziandio nella vita presente risuscitare spiritualmente con lui, giusta il detto dell' Appostolo, che; *Quomodo Christus surrexit à mortuis per gloriam Patris; ita & nos in novitate vita ambulemus. Ad Rom. 6.* Il che seguirà, quando usciate dagli esercizi con quella mutazione, e miglioramento rispetto all'anima, con cui il Corpo di Cristo uscì dal sepolcro. Siccome però quel santissimo corpo, di soggetto alla morte che prima era, uscì quindi immortale; *Christus resurgens à mortuis jam non moritur. Ibid.* così l'anima vostra, se prima degli esercizi solean di tanto in tanto morire alla vita soprannaturale della Grazia Divina, deve uscire da essi con un tale abborrimento al peccato mortale, che si stimi incapace di poter mai più morir per suo mezzo. Siccome la fragilità e tenerezza di quello, in risentirsi, e patire per ogni impressione contraria, talmente assodossi, che tutte le artiglierie della terra, anzi tutti i fulmini ancora del Cielo non potrebbero con offesa eziandio leggierissima intaccargli la pelle; così questa, quanto per l'addietro era facile a ricever nocumento da ogni o impulso di passione, o suggestion del Demonio, o cattivo esempio, e consiglio, tanto in avvenire fra tutti questi contrarj duri illesa, e quasi impassibile. Siccome ivi la nerezza delle lividure, delle piaghe, e del sangue cambiossi in vaghezza, e pompa di splendori, presso cui è tenebre la lampa del sole; così quì l'oscurità dell'imperfettamente conoscere, e del perverso operare si tramuti

in chiarezza di sopranaturali intelligenze per indirizzodel vivere proprio, e in luce di lodevoli esempi per edificazione de' Prossimi. Siccome per fine quel corpo, spogliatosi del nativo suo peso, conseguì una leggerezza più che di fiamma, per poggiar verto il cielo, e un agilità più che di vento, per volar, dovunque facell'è bisogno; così pur la vostra anima, tarda per l'addietro, e dalle terrene sue concupiscenze trattenuta al basso, acquisì una nuova facilità di sollevarsi a pensieri celesti, e di correr con ogni prontezza, dovunque il divino volesse la chiami. Questo dunque è il mislico, e interior risorgimento, con cui suole uscire dagli esercizi spirituali, chiunque da doverlo gli fa: e con cui dovete studiarvi di uolcirne questa sera pur voi: assicurandovi, che, quanto esso seguirà più perfetto nell'anima vostra, tanto più beato, e delle doti gloriose più adorno risurgerà il vostro corpo nel dì dell' estremo Giudizio.

MEDITAZIONE II.

Del Paradiso, rimirato in universale; secondochè è una felicità pura da ogni male, colma d'ogni bene, sempiterna nel durare, e a chiunque con la dovuta fedeltà serve Dio, da lui infallibilmente promessa.

Conterrà quattro punti.

- 1 Che nel Paradiso non ha luogo niuna sorte di male.
- 2 Che vi si trova il cumulo di tutti i beni, e ciascun d'essi in eccellentissimo grado.
- 3 Che questo cumulo di beni ha da godervisi per un intiera eternità.

4. Che

- 4 Che uno stato sì felice è apparecchiato da Dio per ciascuno di noi, e stia in nostra mano l'averlo.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**onsiderate, che nel Paradiso non ha luogo niun male di quelli, a cui siamo nella vita presente soggetti: non fame, nè sete, non caldo, nè freddo, non fatiche, nè stanchezza, non malattie, nè dolori, non torti, nè ingiurie, non liti, nè perdite di roba, non disgusti, non malinconie, non inquietudini, e pensieri noiosi. Tutte queste, e quante altre miserie possono in terra patirsi, sono da quel fortunato paese in eterno sbandite. *Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum: & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra: quia prima abjerunt. Non esurient; neque sitient amplius, nec cadet super illos sol, neque ullus aestus. Apoc. 21. & 7.* Chi viene ammesso in quella avventurosa magione, nel primo mettersi il piè sulla soglia, si rivolge a dietro, e dice: Addio o miserie, o disgusti, o travagli della terra. Per me più non sarete in eterno. Or fingasi, che la sorte de' Beati non avesse altro privilegio, che questa franchigia, ed esenzion da ogni male; non sarebbe per questo unico titolo meritevole di comperarsi a qualunque costo? Noi veggiam tutto giorno, che, per liberarsi da penosa, e grave infermità, cioè da non più che una sola delle innumerabili umane miserie, e gli avari si contentan di spendere ogni gran somma di danaro, ed i sensuali si astengono, per qualunque lunghissimo tempo che bisogna, dalle loro illecite pratiche.

che. Quanto dunque più ragionevol cosa sarebbe, che facesser l'istesso per ottenere la beatitudine, e gloria celeste, cioè per liberarsi in eterno sì da quella infermità, sì da tutti anche gli altri mali possibili? E pure (chi il crederia?) per l'acquisto di una sanità tanto più universale, e durevole, nè i primi s'inducano a fare eziandio la metà di quelle spese, e i secondi si scutano di non potere nè pure una sola settimana osservare la dieta da' lor velenosi piaceri. E non è questa una follia, niente meno stravagante, di quanto farebbe il più abborrire, e schivare un sol male, che tutti unitamente i mali possibili?

II. Considerate, che la felicità del Paradiso, oltre l'esser purissima da ogni contagio di male anche minimo, è uno stato altresì *omnium bonorum aggregatione perfectus*: cioè un pienissimo cumulo di tutti gl'immaginabili beni, ricchezze, onori, piaceri, gloria, sapere, potenza, allegrezza, sopra quanto non dico per isperienza conoscano i sensi, ma possa anche immaginarsi la mente dell'uomo: stante la testimonianza dell' Appostolo, che *oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, quæ preparavit Deus iis qui diligunt illum. 1. ad Cor. 2.* Il che, oltre l'essere per fede certissimo, prova si ancora assai chiaramente col paragone della felicità goduta quì in terra da moltissimi Peccatori, e Infedeli, come già da un Alessandro Magno, o da un Augusto Cesare, e al presente dal Gran Turco, o dall' Imperador della Cina, Padroni di tante Provincie, ubbiditi a cenno da tanti milioni di Sudditi, riveriti come Numi della terra, e arbitri della lor fortuna, da tanti Popoli, temuti per la lor potenza eziandio dagli estranei, provveduti di ricchezze, tesori, commodità, pia-

piaceri, e delizie, non pur quanto basti a' bisogni, e desiderj della natura, ma quanto di più sopravvanzi alle istesse esorbitanze del lusso. Valendo l'inferire di quì con ogni evidenza, che, se Iddio a' suoi ribelli, e nemici comparte in questo esilio terreno sì gran copia di beni, quanto maggiore sia per compartirla nel regno celeste a' suoi Amici, e Figliuoli. La qual conseguenza dopo aver dedotta, e indubitatamente conchiuso, che la felicità di ogni minimo fra Beati sopravanza con incomparabil vantaggio tutta quella de' predetti Monarchi, seguitate a discorrer fra voi stesso così: Che cola non farei io per conseguire l'Imperio di Augusto Cesare, o del Gran Turco? Havrei forse difficoltà di dare per un sì fatto acquisto la pace a qualsisia più odiato nemico: di staccarmi con eterno divorzio da qualunque mala pratica: di restituire la fama, e la robba, a chiunque tolta ingiustamente l'avessi: di sbandire per sempre dalla bocca ogni giuramento, e osceno parlare: di adempir finalmente tutto ciò, che Iddio nella sua legge ha prescritto? Pensate: Anzi, oltre il far tutto ciò volentieri, e con ogni prontezza, accetterei di buon grado qualunque altra condizione più faticosa, più stentata, e più dura, che mi si proponesse, per mezzo da salire a quel posto; come dunque non avrò da superare con assai maggior gusto, e prontezza le tanto più moderate difficoltà, che s'incontrano nella intiera osservanza de' Divini Preceſti, mentre mi assicura la Fede, che per tal via giugnerò infallibilmente alla gloria celeste: cioè ad una grandezza, e felicità, rispetto a cui tutta quella di Augusto Cesare, o del Gran Turco non è più che un regno da giuoco? Dove ancora potete avvertire, quanto
nol-

nulla vi bisogni, per intieramente, e prontamente osservare la legge Divina, il timor di qualunque o temporale, o eterno castigo, a' trasgressori di quella intimato. Essendo manifesto, che quando ancora non vi fosse Inferno, ed Iddio nel promulgare i suoi comandamenti, non avesse minacciato niun castigo, a chi gli trasgredisce, ma promesso solamente l'eterno suo regno, a chi fedelmente gli osserva, chiunque ha il giusto concetto di quel sì inestimabile premio, dovrebbe esser niente men pronto ad osservargli, che ora: dicend' frasè. Che importa a me il non esservi Inferno, per chi pecca? Piccol male forte è, ne bastante da se solo a farmi superare tutti gli allettamenti del peccato, la perdita, che, commettendolo, incorrerei del Paradiso, cioè della mia unica, e total beatitudine? Troppo, troppo gran torto fa a quell' immensissimo bene, chi aspetta terrori, e minacce, per indurci a cercarlo: quasi che esso non bastasse, prescindendo da qualunque altro stimolo, ad invaghir di sè l'anima, e far che pel tuo acquisto prontissimamente rinunzi a tutti i diletti, e interessi della vita presente. Proprio è de' fanciulli il non attendere agli studj delle buone arti, che per timor della sferza. Gli uomini saggi, e maturi sono bastevolmente tirati da ciò, che veggono essere suo maggior vantaggio, a volerlo, e cercarlo. Se non ho bisogno di chi con la spada sfoderata, e con minacce di morte mi costringa a procacciare un reame della terra; anzi, quando alcuno adoperasse meco tali motivi, mi riderei di lui, rispondendogli, che non si affatichi di ufarli, dove sono affatto superflui; giacchè, quanto a me, co' troppo bella, e desiderabile per sè stessa mi par l'essere Rê: setal, dico, è la dispo-

posizione della mia volontà rispetto ad un reame terreno, perchè diversa, e bisogno di nuovi estrinseci impulsi esser dovrà rispetto all'eterno, e celeste? O Paradiso, posseso di Dio, bene di tutti i beni, etolo perfetto riposo dell'anima; indegnissimo certamente son di goderti, se non mi basti tu solo per adeguatissima ragion di cercarti: se maggior possanza ha l'Inferno di cacciarmi da te, che tu di allettarmi: se in somma corro alla tua beatitudine, più tolto da violento timore di pena sospinto, quasi per forza, e come chi fugge ad un Asilo, che da spontaneo amore rapito, con piena volontà, ed in guisa di chi tende al suo centro.

III. Considerate, che questa felicità si pura da ogni male, e colma d'ogni bene, deve, da chi ne sia giunto al possesso, godersi non per cento, o mille, o cento mille anni, ma per quanti nell'interminabile, e sempre nuovo *plus ultra* dell'Eternità si contengono: e perciò, quando ancora non fosse punto maggiore, che la temporale del nostro viver presente, dovrebbe con tutto ciò infinitamente più di questa apprezzarsi. Giacche ciascun bene, quanto più lungamente si gode, tanto viene a raddoppiarsi di prezzo. Onde è, che siccome il possesso di cento scudi cento volte più si stima, che il possesso di un solo, e il possesso d'infiniti scudi è infinitamente superior nella stima al possesso di cento; così il goder per cent'anni di un bene; è cento volte più stimabile, che il goderne per un sol anno: e il goderne per infiniti anni deve infinitamente più stimarsi, che il goderne solamente per cento. Se dunque, quando ancora la felicità de' Comprensori nel Cielo non eccedesse punto la presente, che può in terra godersi; attesa

fa nondimeno l'ineguaglianza del durare, ivi disteso per tutti i secoli, quì non più lungo d'un secolo, quella dovrebbe da ogni saggio stimator delle cose infinitamente a questa anteporsi; quanto più se le deve anteporre, mentre, oltre al detto divario, quella è pienissima d'ogni sorte di beni, nè intorbidata da verun minimo male, questa manchevole di moltissimi beni, di nessuno più che scarsamente fornita, nè mai tanto avvantaggiata, che il male non vi preponderi al bene? Fingiamo per tanto, che il Demonio proponga pura voi, come fece già a N. S. nel Deserto, *omnia regna mundi, & gloriam eorum. Mat. 4.* cioè quanto mai ha la terra di ricchezze, di onori, d'imperi, e piaceri: con promessa di darvene un intierissimo possedimento, e usufrutto per cent'anni di vita, purchè vi rendiate a commettere secondo il suo impulso qualche colpa mortale. Tutta questa felicità in prezzo del vostro peccar da lui offertavi, che farebbe ella mai, di rincontro a quella, che Iddio vi promette, quando vi assegniare dal peccar mortalmente? Poco più al certo di un nulla. Posciachè, oltre l'essere incomparabilmente minore in quanto alla copia de' beni, e congiunta di più con tutte le miserie sì di corpo, sì d'anima, a cui per natura soggiace il viver d'ogni uomo, eziandio se di beni esterni ricchissimo; oltre, dissi, a questo svantaggio, trascorsi con la solita lor velocità quei cent'anni, finirebbe ad un tratto per voi, senza potervi per tutta la susseguente eternità più apportar di frutto, e diletto, che se, non goduta, ma sognata meramente l'aveste: dove che la beatitudine da Dio promessa a' suoi servi, oltre la tanto maggiore abbondanza di beni, e la total sincerità da ogni male, dopo qualsivisia trascorrimento di secoli, sarà

rà sempre nel suo cominciare, sempre intiera, sempre indefettibile, sempre sicurissima di non dovervi mai diminuire, non che affatto mancare. Se dunque, volendo proceder da savio, dovreste ridervi del Demonio, quando, per indurvi al peccato, cioè alla rinunzia del Paradiso, vi offerisse eziandio la maggior, e più lunga felicità, che può in terra goderfi; come non avrete molto più a ridervi di lui, e delle sue promesse, mentre in cambio di quella perfettissima: e indefettibil beatitudine nulla più vi offerisse, che un picciolissimo, e brevissimo bene, quali son quelli, che peccando a sua istigazione potete *hic*, & *nunc* ottenere? Eh imparate una volta a pesare con giuste bilancie gli oggetti: e quando alcun bene di quaggiù vi alletta a peccare, dite fra voi: Se io pecco, goderò questo bene per pochissimo tempo: se non pecco, goderò tutt' i beni per un' intera eternità: risolvendo poi ciò, che vi detterà la ragione, doverli fra partiti sì ineguali risolvere.

IV. Considerate, che la felicità q uà da voi meditata, o si consideri secondo l' esclusione d' ogni male, o secondo la soprabbondanza di di tutt' i beni, o secondo l' indefettibilità nel durare, non è un bel sogno, o un invenzione poetica, nè un' idea meramente speculativa, da potersi più ammirar, che sperare: ma un bene, per cui, quasi per nostro unico fine, ci ha Iddio tutti creati, e l' acquisto del quale ha posto in man nostra, niente più bramando, che d' introdurcene quanto prima, cioè dopo questi pochi anni del nostro vivere in terra, al beatifico, e sicuro possesso. Sì, sì. *Nolite timere*: niuno ne dubiti: niuno tema il contrario: *Complacuit Patri vestro dare vobis regnum*. Luc, 12. Il nostro Gran Padre Celeste

N

tiene

tiene spalancate di continuo, a chiunque voglia entrarvi, le porte del suo beatissimo Regno. Sen'è dichiarato egli stesso. E promessa, sì come da lui fatta, così per niun caso fallibile, nè punto men certa del necessario, e indefettibil suo Essere: Che però può ciascuno di noi sollevando gli occhi al Cielo, con ogni sicurezza dir seco stesso: Quel sì avventuroso Paese, quella Regia del Sovrano Monarca, quella Patria dell'eterno, e perfetto godere è fatta per me. Iddio mi c'invita. Gli Angeli, e Santi mi ci aspettano per compagno della lor beatitudine: nè veruna forza nemica ò di uomini, ò di Diavoli, quando io per la vera strada mi ci avvii, me ne può vietare l'ingresso. Fra pochi anni giugnerà il punto vavventuroso di potervi entrare. Non è più lontano, di quanto sia lungo il mio vivere. Ogni dì mi ci vò più avvicinando, nè tarderò molto a trovarmene già sulla soglia. Or non è questo un pensiero bastevole a mitigarci ogni pena del nostro esilio mortale, e renderci non pur leggiere, ma insensibili tutte le fatiche del servizio Divino? Sì certamente. E ne fa indubitatissima fede l'esempio de' Santi, che armati in esso non solamente con ogni facilità osservaron la legge Divina, ma ebbero anche per nulla, quanto mai di più duro, e penoso sovraggiungono a quella i Consigli Evangelici. Che se noi per l'opposto sperimentiam sì difficile lo schivare i peccati, l'astenerci da' piace-ri sensibili: il mortificare i nostri naturali appetiti, e' tolerare per Dio qualsisia benchè picciol travaglio, non altra n'è la vera cagione, se non perche ò non consideriamo, ò non apprendiamo vivamente l'eterna, e immensissima gloria, a cui per tal mezzo si giunge. La quale se tenessimo innanzi a gli occhi, e ne

ave-

aveffimo il dovuto concetto, non folamente faciliffimo ci faria l'adempire, ma quafi impoffibile il trasgredire qualunque fia precetto di Dio: & in luogo di fchivare, quafi peso intollerabile, i patimenti, ed ifagi della mortificazione Evangelica; ne anderemmo anzi in cerca, come di veriffimi, e rilevantiiffimi noftri guadagni. Tutto dunque il punto dell'importanza riducefi a meditar di continuo, e quindi avere quanto più altamente fi può impreffa nella mentel' ineffabil beatitudine, che Iddio tiene in Cielo preparata a' fuoi fervi. Giacche quindi tutta dipende la noftra ò debolezza, ò fortezza nel fuo fanto fervizio. E sì come fenza quefto conforto ci fentiamo languidi, freddi, pufillanimi, neghittofi, pieni di difconfianza, di timore, e di accidia; così, mediante il coraggio, e vigore indi concepito, ogni cofa ci riuſcirà piana, & agevole: diverremo ſuperiori a tutto il fenſibile, e quafi che uomini, correremo con paſſo, e lena da giganti per le vie della perfezzione Criſtiana: ci rideremo di tutti gli umani terrori, e pericoli: nè vi farà ò fatica che ci ſtanchi ò difficoltà che ci arreſti, ò patimento che più grave di una piuma ci ſembri.

OTTAVO GIORNO.

MEDITAZIONE III.

*Del Paradiso , considerato in particolare ;
cioè secondo la felicità , che i Beati vi
godono ; sì intrinseca , mercè a' beni
dell' Anima , e del corpo ; sì estrinseca :
rispetto alla qualità dell' abitazione , e
de' Compagni.*

Conterrà quattro punti.

- 1 La felicità che vi si gode nell' Anima
- 2 La felicità , che vi si gode nel Corpo .
- 3 La felicità , che vi si gode in riguardo del
luogo .
- 4 La Felicità , che vi si gode per conto de
Compagni .

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate la pienissima , e inesplicabil felicità , che godono i Beati nell' Anima . Perchè primieramente , entrando questa in Cielo , le viene ivi subito infusa da Dio una perfettissima , e comprensiva notizia di tutte le scienze , Dialettica , Fisica , Medicina , Matematica , Geometria , Astronomia , Teologia , &c. Talche ogni semplice donnicivola , ogni grosso' ano bisfolco , ogni putto , eziandio di sè stesso ignorante , ammessi colassù , intorno a cialcuna delle sopradette scienze , più tenza alcun paragone sapranno di quanto ne abbian saputo tutt' i primi Maestri di quelle . Or non è questo un tesoro superiore ad ogni stima , e degnissimo di venir da noi

noi compero a qualunque maggior prezzo di sudori, e fatiche? Eh che non si fa quì dagli uomini per l'acquisto eziandio di una sola scienza: Voi gli vedete, sequestrati dalle conversazioni degli Amici, e da quasi tutti i passatempi del vivere umano, senza niun riguardo o a' rigori del Verno, o a' caldi della State, o a conlumo di spiriti, o a logoramento di forze, occupar giorno, e notte in attentissime speculazioni la mente. E con qual prò finalmente di sì faticoso, e continuo lavoro? Non altro, nè maggior per certo, che di conseguire, dopo venti, trenta, e più anni, una tale quale, incerta, confusa, e scarfissima intelligenza delle speculative materie. Non essendovi scienza, in cui più ad assai non sieno le verità intatte, e rimanenti ad impararvisi, di quelle che i suoi più consumati, e famosi Dottorini fanno. Dove che l'anima del Beato, senza niun costo di fatica, e di tempo, tutte ad un tratto le scienze, con quanto può in ciascun sapersi, perfettissimamente abbraccia, e comprende. Ma questo è niente, rispetto all'intuitiva, e immediata cognizione di Dio, onde la medesima viene a riempersi: all'orche, tirate in un momento le cortine, comparisce a' suoi occhi tutto aperto, e svelato, qual'è propriamente in sè stesso, quel primo è univertalissimo Essere, teatro di bellezze, di maraviglie, di perfezzioni non mai più vedute, eccedenti ogni umana immaginazione, incomprendibili, immamente, infinite. Oh Dio! E chè spettacolo sarà quello? Quanto superiore in dolcezza ad ogni altro, quanto saziativo dell'anima, quanto bastevole a beatificar chi lo vegga? Noi non siamo capaci al presente, non dico di formarne il giusto concetto, ma nè pur di averne un oscuro barlume, e di concepirne una

specie, che con proporzione eziandio lontanissima il rassomigli. Bastici nondimeno il sapere, che la mente del Beato, al primo scoprirlo, rimarrà da subita estasi di giocondissimo stupore totalmente sopraffatta, incantata, asforbita, e cavata fuori di sè: proseguendo, per quanto duril' eternità, senza mai ò stancarsi, ò divertirsi, ò aver che desiderar d'avvantaggio, a stare così tutta fissa, & immobile in quel beatifico oggetto, ad inebriarsi della sua sempre istessa, e pur sempre nuova dolcezza, & ad esserne sempre satolla, ma non perciò giammai men sitibonda. D'onde per ultimo scaturirà nell'anima de' Comprensori una gioja e contentezza, non solamente *exuberans omnem sensum*, per avanzarsi sopra quanto mai di giocondità da noi in terra si pruovi; ma quale ne pur mai *in cor hominis ascendit*, per trapassare con la sua immensa dolcezza qualunque altra, che possa eziandio con l'imaginazion concepirsi. Imperocchè, contemplando ivi l'anima il suo gran Fattore, non più per ombre, & enimmì, ma *sicuti est*, nel proprio e increato suo Essere, e scorrendo perciò con perfetta e intuitiva notizia, quanto infinitamente bello, e beato egli sia; come potrà ò non amarlo *ex toto corde*, & *ex omnibus viribus suis*; ò, così intensamente amandolo, non concepire un proporzional godimento della sua pienissima beatitudine? Non potrà per niun modo. Stante che nè il sommo & infinito Bello può essere chiaramente veduto, senz' accendere nella volontà, di chi il vede, un quanto può essere intensissimo amore di sè; e proprio è d'ogni amore il render comuni all'amante i beni della persona amata, sì che goda di quelli, come se li possedesse egli stesso: secondo che avvien nelle Madri, a cui le
ven-

venture de' figliuoli non minor contentezza reccar sogliono, che se fosser lor proprie. Essendo dunque l'anima, che vede Dio, necessitata ad amarlo più d'ogni altro oggetto, anzi più ancora di sè stessa: forza è dire, che verrà indi a fare in certo modo sua propria quella essenziale, e infinita pienezza di tutt' i beni, onde vede lui esser beato: e conseguentemente a rallegrarsene, e goderne in simil maniera, che se ella medesima fusse indi beata. Laonde, se il possedimento del bene tanto sempre più diletta, quanto il bene posseduto è maggiore; argomenti ciascuno, qual diletto sia per provare, chi in virtù dell' amore. ha renduto suo, e effettivamente possiede tutto quel cumulo di perfezioni, e di beni, onde Iddio è infinitamente beato. Starei per dire, che infinito, e più quasi che infinito il suo godimento sarà. Con ciò sia cosa che, essendo ogni godimento effetto dell' Amore, e perciò proporzionato alla sua cagione, talche più si goda del bene, di chi maggiormente s' ama; come non parerà in certa maniera infinito, e quasi più che infinito il godere di un' anima, la quale, amando più Iddio che sè stessa, più in certo modo goderà del possedersi da Dio l' infinita sua beatitudine, che se la possedesse ella stessa? Fingete per tanto, che vi fosse dato di possedere voi solo, quanto mai di ricchezze, onori, piaceri, sapere, gloria, potenza, e d' ogn' altro bene han posseduto, e possono possedere tutt' insieme gli uomini, egli Angeli. Quindi, avendo fatta riflessione a quanto giovereste, e stareste contento per una vostra esimia felicità; interitene fuor d'ogni dubbio, che incomparabilmente maggiore allegrezza e soddisfazione vi cagionerà in Cielo la beatitudine increata di Dio. E ciò per due

capi. Il primo, perchè tutta l'abbondanza de' beni, che nel primo caso da voi goderebbonfi, non può paragonarsi in niun modo con l'infinità di que' tanto maggiori, onde Iddio è beato, e che saran colassù la materia del vostro godere. Il secondo, perchè, come in Cielo amerete più Iddio di voi stesso; così maggior godimento e contentezza vi apporteranno i beni posseduti da lui, che non vi apporterebbero i vostri. *Quoniam, quantum quisque diligit aliquem, tantum de bono ejus gaudet; sicut in illa perfecta felicitate unusquisque plus amabit sine comparatione Deum, quam se, & omnes alios secum; ita plus gaudebit absque estimatione de felicitate Dei, quam de sua, & omnium aliorum secum. Sed si Deum sic diligens toto corde, tota mente: tota anima, ut totum cor, tota mens, tota anima non sufficiat dignitati dilectionis; profeclò sic gaudebunt toto corde, tota mente, tota anima, ut totum cor, tota mens, tota anima non sufficiat plenitudini gaudii.* Così argomenta qui S. Anselmo: conchiudendo, tanto immenso dover essere il giubilo di chiunque, ammesso alla vista di Dio, in tal modo l'ami, e gioisca di lui, che non solamente tutta gli riempierà del suo nettare l'anima; ma, come molto di essa maggiore, nè possibile di ristringersi dentro ad un seno finito, tutta altresì la circonderà d'ogni intorno: per quel modo che il mare tutta al di dentro riempie, e tutta d'ogni intorno circonfonde una spugna, nel suo mezzo sommersa. Il che ancora molto prima di lui avea espresso il Verbo Umanato, con invitare l'anima eletta, non già ad elaudire la sua beatitudine, ma ad ingolfarvisi dentro, quasi in un pelago d'ogni sua ampiezza maggiore. *Intra, si, in tra in gaudium Domini tui. Matth.*

25. O gaudio senza pari! O gaudio, che non può da noi per niun modo capirsi, e rispetto a cui tutto il sommo goder di qua giù non è altro, che una scintilla, che un sogno, che un ombra di gaudio!

II. Considerate la somma felicità de' Beati, per parte del corpo: figurandovi nel pensiero, affine di meglio intenderla, tutto quel più di eccellenze, di perfezioni, e piaceri, che potreste in quella parte volervi, e dicendo poscia fra voi; Se io risorgo fra gli Eletti, avrò un corpo incomparabilmente più perfetto, e beato di quanto abbia saputo bramarmelo. E che sia il vero; quali prerogative in lui principalmente vorreste? Stimo che queste cinque, a cui la sua perfezione suol ridursi: cioè amabilità, e vaghezza di aspetto, vigoria, e robustezza di forze, velocità, e speditezza in deflessa nel moverfi, sanità esente da ogni minimo aggravio di male, e pienezza di attual godimento in ciascun de' suoi sensi. Or qual è fra tutt'esse, in cui anche l'infimo fra corpi gloriosi non trapassi, quanto mai, o avete in terra veduto, o la vostra istessa immaginazione può fingervi? Rifacendovisi dalla bellezza, sarà ella in que' corpi, o vi si consideri la perfettissima simmetria delle parti, o la vivezza, e amenità non più vista del colore, o la luce più che di Sole per tutte le membra diffusa, o il brio scintillante negli occhi, o la leggiadria, e maestà degli atti: sarà, dico, sì ammirabile, sì eccellente, sì peliegrina, che S. Teresa, dopo averle N. S. dato a vedere il suo corpo glorioso, protesta di non aver maniere da esprimerne la beatà, ancorchè per anni, ed anni vi si sforzasse: atteso l'esser quella un oggetto eccedente quanto mai possiam, immaginarci di quà, e che fa uscir di sé

chilo mira; nè lo splendore, e colore, che vide ivi, essere, qual'è quello del Sole, ò di altri corpi luminosi del nostro Mondo, sì che abbarbagli, e stanchi la vista: ma tale, che anzi con un ammirabil soavità la ricrea, quantunquè per altro avanzi incomparabilmente la chiarezza del Sole. In somma essere di una foggia sì nuova, e sì incognita a' nostri sensi, che nessuno, ancorche vi pensasse per tutta la vita può formarne vero e giusto concetto. Che direm della gagliardia, possanza, e virtù di operare, rispetto a cui le forze de' Sanfoni, e degli Ercoli sembreran debolezze da fanciulli, e sforzi da infermi? Nè men prodigiosa sarà l'agilità del lor moverli, sì come maggiore, che quella del vento, e del folgore: talche in un batter d'occhio potranno trasferirsi a qualunque remotissimo termine, dove loro più piaccia di essere: come da un polo all' altro, ò dal Cielo Empireo alla terra, e da questa scambievolmente a quello. Massimamente che atteso il dono della fortigliezza, potranno, a foggia di spiriti, penetrare qualunque altro durissimo corpo, e palsare pel mezzo di quello, senza venirne più impediti, ò ritardati, che se per la pura aria palsassero. Della sanità non occorre dir altro: bastando il sapere, che saranno affatto impassibili, senza darli forza contraria, che possa con nocumento eziandio leggerissimo alterargli, & offendergli. Finalmente ciasciun de' lor sensi goderà quanto può desiderar di piaceri: venendo ricreata di continuo la vista col bellissimo aspetto sì del Cielo Empireo, sì di tanti corpi beati: l'udito con l'armonia di soavissime musiche, presso a cui tutte le sinfonie di quà giù sembran rustiche pive, ò balati di pecore: l'odorato con fra-
gran-

granza perpetua di profumi, di fiori, e di aromi, a cui non si sente cosa simile in terra: il palato con una dolcezza, da lui stesso di continuo nascente, e sì saporosa, che tutti i banchetti più squisiti della terra in paragon di lei quello sono, che rispetto ad essi le ghiande, e sozzure, onde si satollano i porci: il tatto finalmente col vigor della sanità, e col brio degli spiriti, che, diffondendosi per tutti gli organi, e nervi del corpo, vi cagioneranno un piacere, puro bensì dalle smanie, e dalla brutalità de' piaceri sensuali; ma, quanto alla forza di dilettae, troppo di tutti essi maggiore. In somma saran corpi, da Dio stesso con esquisitezza di lavoro miracoloso, e superiore a tutte le forze della natura formati, nè per altro fine, che di un perfettissimo, e incessabil godere, formati. D'onde può raccogliersi, quanto nulla, in confronto di una sì impareggiabile lor felicità, siano o le soddisfazioni, che i Peccatori alla sua carne concedono; o le mortificazioni, con cui i Santi l'affliggono: e quanto più di verun altro ami il suo corpo, chi con temporali austerità macerandolo nella breve vita presente, viene a meritargli per tal mezzo uno stato sì avventuroso nell'Eternità. *O felix Penitentia, qua tantam mihi promeruit gloriam!* disse già San Pietro d'Alcantara, comparando dopo morte a S. Teresa: e l'istesso direte nella risurrezione pur voi, quando eleggiate di mortificare ora a suo esempio il vostro corpo.

III. Considerate la felicità, che proverrà a' Beati dal luogo, dove sono per soggiornare in eterno. Mentre l'ordinaria lor magione sarà il supremo fra tutti i Cieli, nominato per la singolar sua luce, e chiarezza l'Empireo: sfera sì sterminata, che di rincontro a lei non pu-

re i palaggi più ampj, e le Città di più vasto giro, ma tutto anche il globo della terra si riduce alla sembianza di un minutissimo punto. Or che diciamo di abitazione sì immensa? Che altezza di stanze: che larghezza di piazze, che fughe di corridori, e viali, che amenità di giardini si vedranno in quella gran Regia di Dio? *O Israel, quàm magna est Domus Domini, & ingens locus possessionis ejus? Magnus est, & non habet finem, excelsus, & immensus. Baruch. 3.* Il cuore si slarga alla considerazione di tanta grandezza: e rivolgendosi colla sù gli occhi verso la terra, nè potendo per la sua picciolezza, e per la eccessiva lontananza discernerla, si ride di quegli Imperj, che in questo picciolissimo punto si vanno dall'umana ambizione con guerre sì arrabbiate cercando, e di cui, quasi di somme grandezze, tanto suol pavoneggiarsi il fasto de' Monarchi. Ma che diremo della materia, onde comporrassi quel vastissimo, non sò se chiamarmelo palaggio, o Mondo celeste? Quale mai sarà questa? Forse marmi, pietre preziose, oro, argento, ed altri metalli? Eh materie son queste da potersi apprezzare ne' nostri tuguri di quà giù, ma per la loro corruttibilità indegne d'aver luogo in quella gloriosa magione: dove il pavimento medesimo, per tacer delle mura, e delle volte, sarà lastricato di Stelle. Sì, sì, le stelle saranno ivi il lastrico del suolo: e sopra di esse passeranno que' Principi del Paradiso, e Familiari del Celeste Monarca, non come i Principi della terra, che peltano il fango. Quella, quella è magnificenza, degna di usarsi da Dio, per esaltamento, e regalo de' suoi Eletti: de quali perciò esclama giustamente il Profeta, *Nimis honorificati sunt amici tui, Deus, nimis*

cofortatus est Principatus eorum. Ps. 138. e fra quali aspira con dolci ansie ad essere introdotto pur egli, cantando in un'altro Salmo *Quàm dilecta tabernacula tua, Domine virtutum! Concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. Psal. 83.* Ammirate con simile affetto anche voi le grandezze di colafsù, sole degne di tenersi per vere grandezze: dispregiando in lor paragone, quanto mai in questo nostro basso mondo dalle menti cieche, e pusille suole acclamarfi per magnifico, prezioso, e sublime: nè pigliandovi pena, se in questi pochi giorni della vita presente ò la povertà non vi consente, che un cantoncino di angusta, e scommoda stanza; o la clausura religiosa vi proibisce l'uscire, quando, e dove gustereste, a diporto; o qualche infermità vi confina a dimorar per mesi, ed anni, poco men che soffogato nell'aria sempre istessa di piccola camera, e forse anche immobile in quattro palmi di letto. Poco male. Non è questa la vostra stabil magione. E' un'albergo sol di passaggio. Uscirete fra non molto da cotali strettezze. Passerete da questa terrena prigionia alla Città di Dio, alla Gerusalemme superna, al Regno, e Mondo Celeste, *in locum tabernaculi admirabilis, usque ad domum Dei:* ed ivi oh quale vi stà preparata, per tutto il tempo a venire, grandiosità di palagi, ampiezza di spazj, varietà di soggiorni, libertà di passeggi! *Tunc videbis, & affluens mirabitur, & dilatabitur cor tuum, Isa. 60.*

IV. Considerate, quanto, oltre i capi già detti, giocondo, e felice sarà il viver de' Beati, attesa la compagnia, e conversazione, di cui goderan nell'Empireo. Questa, come ognuno ben sà, tanto più dilettevole, e allegra suol essere, quanto le Perlone, fra

cuà

cui si convive, sono per nobiltà più riguardevoli, più vaghe di aspetto, meglio coltimate, di maggior dottrina fornite, di natura più gioviale, e con affetto più amichevole uniteci. Onde è, che trattando con soggetti, di tutte queste doti in grado eccellente arricchiti, non può a bastanza spiegarfi, qual dolcezza proviamo, e come le ore in ciò spese ci trascorrono, senza sentirne pel gusto la lunghezza, quasi fosser momenti. Or tale sarà la nostra compagnia, e conversazione, quando ci tocchi di essere ascritti alla cittadinanza della Gerusalemme celeste. Mentre non altri Convittori avremo ivi, che gli Angeli, e i Santi: personaggi tutti nobilissimi, e superiori in dignità a qualsivisia Monarca terreno, perchè Principi del Paradiso, e figliuoli di Dio: tutti sì vaghi a vedersi, e di tanto maravigliosa beltà folgoranti, che con fascino amabile incanteranno gli occhi, e rapiranno a sè il cuore di chiunque gli miri: tutti in ogni genere di virtù, e probità compitissimi, e senza verun neo d'imperfezione, che possa recar noia a chi vive con essi: tutti di perspicacissimo intendimento, e di sì universale dottrina, che non può mettersi in campo materia, sopra cui non sappiamo comprensivamente discorrere: tutti sì brillanti di giubilo, e soprapieni di allegrezza, che fuori anche di sè, in chiunque con loro si abocchi, ampiamente la versano: tutti finalmente con carità sì perfetta reciprocamente congiunti; che si amano fra loro, come ciascuno ama sè stesso. Il che essendo così, a voi laocio il conchiudere, se con una conversazione, tanto per tutti i capi gioconda, possano paragonarsi le licenziose combriccole de' mondani: la cui superficiale, e irregolata allegria, oltre il terminar bene spesso in acerbità

bità, d'inimicizie, e di risse, appena mai è, che non venga intorbidata da maggiori amarezze: e se, chi sta quella aspettando, possa riputar cosa dura l'astenersi da queste.

MEDITAZIONE IV.

*Dell' Amor di Dio : cioè de' motivi ,
che ci spingono ad amar Dio
sopra tutte le cose.*

Conterrà trè Punti.

- 1 Che dobbiamo amar Dio sopra tutte le cose ,
per la sua infinita bellezza, e bontà.
- 2 Che deve pure a ciò moverci l'impareggiabile
sua carità, e beneficenza verso di noi.
- 3 Che potentissimo motivo per talmente amarla
può esserci anche il nostro proprio interesse ,
cioè la singolarità de' pregiatissimi frutti ,
che nel suo amore si trovano.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI
PUNTI.

I. **C**onsiderate , quanto efficace motivo per amar Dio sopra tutte le cose vi somministrì l'infinita sua Perfezzione, Bellezza, e Bontà. Certochè il Bello, ed il Buono son quegli oggetti , per cui abbiám ricevuta la potenza di amare, e verso i quali non men naturalmente, che il ferro verso la Calamita, suol portarsi il nostro appetito: non avendovi uomo sì barbaro, sì selvaggio, e brutale, che, in vedere una cosa bella, e buona, non si senta inchinato ad amarla. Or che possono in confronto di Dio crederli tutte le cose belle, e buone, che o furono, o sono, o faranno
nel

nel Mondo? Assai meno per verità, che meriti di esser tenuta o una gocciola rispetto al mare, o una scintilla in confronto del Sole. Mentre tutto il lor vago, ed amabile non è finalmente altro, che una minima partecipazione di quella primaria, universalissima, e infinita bellezza, che nel sommo Esser Divino, quasi in suo fonte inesaurito, risiede: e da cui, siccome tutt' esse sono uscite, così possono successivamente per tutta l'eternità uscirne innumerabili altre, sempre le seguenti a mille doppj più belle, e migliori delle prime: senza che ella per qualunque larghissima diffusione possa o punto diminuirsi, o produrre un effetto, il quale non dico l'uguagli, ma abbia qualche proporzione con lei, e ne sia meno che infinitamente minore. Per più chiara intelligenza di che, figurate col pensiero una sfera di luce tutto attorno infinita, onde salti al di fuori una tenue scintilla. Quindi, dopo avere osservato, quanto nulla, dirimpetto agl' immensi fulgori di quella, sarebbe il lumicino di questa; ravvitate nella prima l'infinito Esser di Dio, e nella seconda quanto mai è fuor di lui: persuadendovi, non altro avere egli fatto nel crear l'Universo, con tutte le cose belle, e buone in esso esistenti, che mandai fuori di sè un tenue quasi raggio della sua increata perfezione, e beltà: il quale perciò niente più riguardevole di rincontro a lui possa dirsi, che luminola dirimpetto a quell' infinita sfera di luce direbbesi la scintilla al di fuori schizzatane. Posso dunque, che tutte le perfezioni create non sieno altro, che una minima, perchè finita, partecipazione dell' tanto maggiore, perchè infinita, eccellenza, con cui in Dio si ritrovano; discorrete tra voi stesso così: Se queste creature, che veggio »
con

con la loro difettuosa, e imperfetta, nè più oltre che fino ad un certo segno partecipata bellezza, e bontà, tanto potentemente al suo amor mi rapiscono; quanto deve più rapirmi il loro increato Fattore, che è l'universalissima forma di tutto il bello, e buono, o esistente, o possibile? Certochè più senza alcun paragone. Giacchè quell'istinto di natura, che ci spinge ad amar le cose belle, e buone, ci spinge altresì ad amarle più, o meno, secondo che maggiore, o minore è la loro bellezza, e bontà. Laonde, se, trovandomi io fra due oggetti, l'uno bello sino a dieci gradi, l'altro sino a mille, non potrei non amar più il secondo, che il primo; come non dovrò più di tutte le bellezze create amar quella di Dio, che non per cento, nè per mille, ma per infiniti doppij tutt'esse trapassa? Ma di questo suo vantaggio niuna contezza mi suggeriscono i sensi. Che importa? Mentre, ciò non ostante, sì la Ragion, sì la Fede con ogni più indubitabil certezza lo danno a conoscere. Quella *à priori*: in quanto evidentemente dimostra, da quell'unica ideale beltà non pur tutte essersi ricavate, quasi tante parziali sue copie, le create esistenti bellezze; ma infinite pur altre, ciascuna sempre più esimia delle precedenti, potersi per tutta l'Eternità successivamente andar ricavando. Questa *à posteriori*: mentre tali esser ci testifica le attrattive di lei, ove nel proprio suo sembiante apparisca, che non può dagli spiriti beati svelata nell'Empireo vedersi, senza incantargli, e rapirgli fuor di sè per diletto: sicchè durino per tutta l'Eternità con perpetua, e giocondissima estasi immobilmemente in lei fissi: nè altro suo Paradiso conoscano, che lo star così sempre vagheggiandola, e tutti del suo amore struggendosi.

Ar.

Argomenti amendue gagliardissimi, e che siccome, a chi gli considera, non lascian verun dubbio circa l'incommensurabil vantaggio della divina sopra qualunque altra bellezza; così efficacissimo motivo gli porgono di amare in riguardo di essa più Dio, benchè solo intellettivamente veduto, che in riguardo delle visibili sue fattezze possa amare qualunque altro eccellentissimo oggetto. Nulla più certamente di una tale attratta notizia ebbero i Santi: nè altro più bisognò loro, perchè, messo in dimenticanza quanto mal altrove può amarsi, tutta a lui consacrarono l'anima, e faceessero per suo amore, oltre a quanto per veruna più avvenente creatura abbia fatto qualsiasi profano amatore.

II. Considerate la nuova, e gagliardissima ragione, che vi aggiugne di amar Dio sopra tutte le cose, l'amore intensissimo da lui antecedentemente mostratovi. Giacchè ancor questo istinto naturale si vede in ogni uomo, di amar quelli, da cui viene con dimostrazioni di amore sincero, gratuito, nè solamente affettuoso ma anche operativo, ed efficace, a ciò provocato: Onde è, che trovandosi alcuno, il quale, spinto da pura benevolenza verso di me, s'impegni in qualunque mio interesse, non altrimenti che te fusse suo proprio: non lasci occasione veruna di promuovere i miei vantaggi: procuri con ogni premura di aiutarmi in tutti i miei bisogni: e più volte con grossa somma di denari abbia liberalmente soccorso alla mia povertà: anzi di più, venendo io una volta assalito da Nemici, sia accorso in mia difesa, e salvatami, benchè con grave suo rischio, nè lenza molto sangue, la vita: te io, dico, veggio alcuno portarsi meco in tal guisa, non posso in verun modo non affezionarmegli, nè accen-

cendermi di reciproco amor verso lui. E quando faceffi altrimente, rimanendo freddo, e insensibile a tanti suoi beneficj, tutti mi detesterebbero, quasi un mostro, privo d'ogni umanità, e più brutale delle medesime bestie: le quali si son vedute più volte spogliarsi della natia lor fiera, e dar segni di scambievolmente affetto, verso chi le avesse o pasciute in tempo di bisogno, o curate di qualche infermità, o difese da altre bestie più forti. Fattemi or ragione, se veduto si sia mai verun uomo, il quale desse tali mostre di amor verso altrui, eziandio se amico, se fratello, se figlio, quali ne ha date Iddio verso voi, suo infimo servo. Primieramente questo Esser che avete, e che è il meglio di quanto potete aver sulla terra, chi ve l'ha dato? Non è tutto sua grazia, e grazia fattavi senza niun suo obbligo, senza niun vostro merito? Se qui si fusse fermata la sua liberalità verso voi, non vi avrebbe con sol tanto obligato più di quanto possa obligarvi verun benefattore creato? Ma non si è qui fermata: anzi, come se piccol dono fusse l'Essere umano, nel nascer compartitovi, ve ne ha aggiunto di più un altro soprannaturale, e incomparabilmente migliore, facendovi per mezzo della Grazia santificante partecipe della sua divina natura, suo amico, suo figliuolo, ed erede: acciocchè per tutta l'Eternità regnasse in Cielo con lui, glorioso più di quanto potete immaginarvi, e beato dell'istessa sua beatitudine, cioè di lui stesso, benefommo, e infinito. Che dite di grazie tanto eccedenti non pur la scarsezza de' vostri meriti, ma tutta eziandio la quasi immensità de' vostri desiderj? E poi qual prova più certa di un singolarissimo, e impareggiabile amore, che la sua incredibil pazienza in sopportar le sì
mol-

molte, e sì gravi offese da voi fattegli? Certamente, per quanto sviscerato sia l'amore, che uno porti ad altra persona, avvegnachè suo fratello, o figliuolo, se tuttavia non riceva da quello altra ricompensa, che di mali termini, affronti, e strapazzi, non può non andarsi scemando: e, quando pur duri alcun tempo, finalmente, vedendo continuare la mala corrispondenza di colui, dopo cinque, otto, e al più dieci oltraggi, o manca del tutto, o si muta anche in odio. Quale dunque, e quanto eccessivo deve dirsi quello di Dio verso voi, mentre, non pur dopo le decine, ma le centinaja, e qualunque altro numero di torti, e tradimenti da voi alla sua beneficenza renduti, ha sempre profeguito ad amarvi, a cercare il vostro bene, a portarsi con voi da benignissimo Padre? Ah che una carità, mantenutasi così salda fra tanti contrarj, non può crederfi, che di una intension senza pari, e oltra ogni termine. Per ultimo, se l'amore principalmente si dimostra con procurare a costo de' suoi patimenti il bene della persona amata, a qual maggiore suo costo potea egli procurar la vostra salute, che con prender per quella corpo passibile, e, dopo gli stenti di trentatré anni, lasciarsi scarnificare da' flagelli, coronar di spine, trafigger co' chiodi, e morir, carico di obbrobri, di piaghe, e dolori, sù un infame patibolo? Ecceffi di carità, a cui nè vostro Padre, nè vostra Madre, nè veruno de' più sviscerati vostri amici si sarebbe giammai inoltrato per voi. Richiamatevi a memoria queste sue tanto singolari finezze, questi tanto stretti vostri obblighi: e vedete poi, qual mostro d'uomo, o privo affatto di cuore, o con un pezzo di ghiaccio impietrito per cuore, fareste, quando non concepiste niun affetto di

di grata, e cordial corrispondenza verso un benefattor sì profuso, verso un sì impareggiabile amante. Ah Dio! E sarà mai vero, che vogliate così degenerare dalla vostra ragionevol natura, così rinunziare ad ogni senso di convenevolezza, così lasciarvi vincere nell'umanità dalle bestie? Qualsisia benchè il minimo de' commemorati beneficj dovrebbe bastare a rapirsi il vostro amore: e non basteran tutti insieme? Ad ogni uomo, che avesse per voi fatto altrettanto, stimereste vostro obbligo l'offerirvi in servo perpetuo: e ad un Dio vi parrà di esser meno obbligato? Siete pur voi quegli, che nessun vizio più detestate, e tenete per abominevole in altri, che l'ingratitude. Come dunque vi darà l'animo di tolerarla in voi, quale non si è mai altrove veduta? Via, via fuori dell'umano commercio mostri tanto efecrandi, grida l'Appostolo: *Si quis non amat Dominum nostrum Jesum Christum, sit anathema. I. Ad Cor. 16.* Se vi ha, chi, prevenuto dal Signore con dimostrazioni di amor sì eccessivo, può non riamarlo, si detesti, si abbia in orrore, si sfugga da tutti, quasi comunicato, quasi infame, quasi indegno di comparir nella publica luce. E vorrete voi soggiacere ad una maledizione sì orrenda? Ah no, no: ma, risvegliando in voi quell'istinto, che la natura ha impresso in tutti gli uomini, anzi ancora ne' medesimi Brutì, cioè l'istinto di riamare, chi gli ama, e di più riamar, chi più gli ama; siccome da nessuna creatura, anzi nè pur da voi stesso siete stato più amato, favorito, e beneficato, che da Dio; così nè voi stesso, nè veruna creatura vogliate amar più di lui: e se non potete rendergli un amore, quale, e quanto dovrebbero all'immensa sua carità verso voi, procurate almeno di pagarglielo,

lo , quale , e quanto la vostra possibilità vi permette : cioè un amore *ex toto corde, ex tota anima, ex omnibus viribus*, intero, totale, perfetto, e che a tutti gli altri vostri amori, quasi assoluto, e universal lor Padrone, dia legge.

III. Considerate, che quando ancora mancassero i due commemorati motivi , basterebbe nondimeno per farvi amar Dio sopra tutte le cose , il vostro proprio interesse . Giacchè, discorrendo con la mente per tutti gli oggetti amabili dell' Universo, non ne incontrerete veruno, il quale, al pari di Dio, possa o nobilitare, o arricchire, o saziare, chi l'ama, e nel quale per ciò possa sì vantaggiosamente, come in lui, collocarsi l'amore, Primieramente, se ci mettiamo a confrontare il vantaggio della nobiltà; siccome ognun sa, nient' esser più proprio dell'amore, che trasformar l'anima nell'oggetto amato, facendo che partecipi della sua condizione, che si vesta delle sue qualità, e che viva con pensieri, affetti, e costumi proporzionati a lui; così ognuno pur vede, quanto più venga a nobilitarsi, chi, amando Dio, per mezzo di questa interior metamorfosi, si solleva dal proprio Essere umano all' altissimo Esser di Dio, che chi, amando altra cosa fuori di lui, si unisce, e fa quasi un istessa cosa con gli oggetti creati, nessuno de' quali è più stimabile di un vilissimo nulla, in confronto di Dio, e la maggior parte de' quali sono di gran lunga inferiori anche all' uomo : onde non può egli inchinarsi ad amarli, senza che si avviliisca, e peggiori di condizione, con discendere dal suo grado più sublime alla loro bassezza. Verità bene intesa eziandio col solo lume naturale da Seneca, e che lo mosse ad

et cila-

esclamare; *O quàm contempta res est homo , nisi supra humana se erexerit !* Nè minore , o men chiara è l'ineguaglianza delle ricchezze , e de' frutti , che , amando Dio , o amandogli altri beni inferiori , si acquistano . Mentre niun amore di questi , per intensissimo che egli sia , è bastante da sé solo a farci conseguire il bene che amiamo : dovechè l'amar perfettamente Dio è un impossessarsi di lui , universalissimo , e immensissimo bene . *Numquid hoc est aurum amare , quod aurum habere ?* Dice S. Agostino . *Multi amant , & non habent . Deus clamat nobis , Amate me , & habebitis me .* Che diremo per ultimo della sazietà , contentezza , e quiete , che in amar Dio si ritrova ? Evvi forse altro oggetto , dal cui amore sperar la possiamo ugualmente compita ? Nò certamente . E se vi è in grado di chiarirvene , dimandate un poco al più dovizioso fra' Monarchi terreni , se sia contento delle sue entrate , sicchè nulla più ne desideri . Dimandate , a chi per armi , o per lettere sia salito a stima più alta nel concetto degli uomini , se gli basti la gloria ottenuta , sicchè niun nuovo accrescimento ne brami . E gli udirete rispondere , che poco si credon di avere quegli di opulenza , questi di fama , rispetto al tanto più che potrebbero , e perciò bramano aggiungervi . Nè dissomigliante sarà la risposta , che , proseguendo ad interrogare , vi daranno sì circa i piaceri , sì circa le dignità , sì circa l'ampiezza del Dominio , sì circa qualunque altro bene mondano coloro , che meglio provveduti se ne veggono in terra : tutti più intenti , a quanto lor riman da acquistare , che a quanto è toccato in sorte di avere : nè perciò meno vuoti , assetati , e inquieti nella loro abbondanza , che il restante degli uomini nella lor più tenue
fortu-

fortuna. Tanto più, che i beni della Terra al difetto della loro limitazione due altri di non poca importanza ne aggiungono: cioè il non poterli da noi sempre ottenere secondo tutta la quantità, in cui gli vorremmo; e il poterli sempre, dappoi che gli abbiamo ottenuti, nostro malgrado mancare. Laonde, chi gli ama, oltre il non trovare in niun d'essi perfetta sazietà, viene di più a trovare in ciascuno gran materia di timori, e tristezze: di timori, stante la continua incertezza, se potrà o conseguir ciò che brama, o, conseguitolo, mantenerlene, finchè voglia, il possesso. Di tristezze poi, atteso il vedersi, come tutto giorno succede in beni sì fallibili, ora andata a vuoto la speranza di questi, or mancato il dominio di quelli. Non potendo vivere nè senz'ansietà, chi ama un bene incerto; nè senza tristezza, che si vede restar privo del ben da sè amato. E ciò tanto è certo, che, chi voglia esaminare ad una ad una le afflizioni, e amarezze di tutto il trascorso suo vivere, niuna affatto potrà scorgerne, che dall'amore di qualche ben creato non gli sia provenuta: argomento chiarissimo, che, se niuno di tali beni avesse mai amato, niun disgusto avrebbe mai sentito in sua vita. Ecco per tanto, quali frutti partoriscono, a chi in essi ripone il suo amore, i beni creati. Una messe continua di sollecitudine, di turbazioni, di ansietà, di tristezze, e rammarichi. Ma niuno sospetti l'istesso di Dio. Il quale, siccome abbraccia in sè solo l'infinità di tutti i possibili, e desiderabili beni: così *replet in bonis desiderium nostrum*, nè ci lascia che bramar d'avvantaggio, quando ci uniamo per amore con lui: e siccome, ad essere infallibilmente acquistato, e indefettibilmente posseduto, nulla più

più richiede, che l'essere amato, nè mai meno si possiede, di quanto si ama; così è impossibile, che veruna malinconia, e inquietudine apportì, salvo solamente a chi o non l'ama, o men perfettamente lo ama. Qual follia sarebbe dunque la vostra, se avendo in Dio un oggetto, tanto sopra tutti gli altri e meritevole di esser amato, e possente ad esaltare, arricchire, e saziare, ch'il'ami, tutto quasi il vostro amor compartiste fra gli oggetti terreni, in nessuno de' quali o più che una tenue scintilla di bello può scorgersi, o altro maggior frutto, che di turbazioni, inquietudini, e amarezze, trovarsi. Certo che, quando ancora aveste cento cuori nel petto, ogni giusta ragione vorrebbe, che tutta a lui, senza niuna eccezione e riserva, gli consacrate. Ne avete uno solo, e vorrete fra queste, e quelle creature andarlo dividendo, senza lasciarne a lui, che una minima parte? Eh pigliate questo vostro cuore, e tutto quia lui in perfetto olocausto offeritelo: protestando di non voler da quì innanzi amar cosa alcuna, che o lui, in ordine a lui. Beato voi, sel farete! Quanto facili, e soavi verranno indi a riuscirvi tutti gli esercizi della vita spirituale! Con che veloci, e maravigliosi progressi vi anderete avanzando nelle vie della Perfezione Cristiana! Quanto allegro, contento, e simile a quello de' Comprensori nella Patria celeste sarà il vostro vivere in terra! Che inefabile diletto sperimenterete, in andar tratto tratto ruminando fra voi, Io son tutto di Dio, ed egli è tutto mio: io non vivo, che per amarlo, nè opero, che per dargli gusto: ed egli perfettissimamente mi rama, e del mio operar si compiace! Questi, e somiglianti pensieri, proprj di chi attende all'amor divino,

O
son

son la forgente di quelle consolazioni spiritua-
li, di cui si dice, che superano in dolcezza, e
sapore tutte le soddisfazioni della natura: che
non possono intendersi da chi non le pruova:
e che facevano a' Santi, fra tutte le tribola-
zioni, e miseria della vita presente, gustare
un assaggio della futura celestial beatitudine.
Animo dunque, risoluzione, coraggio. Per
l'acquisto di premj sì alti non più, ne altro si
richiede da voi, che amare, ed amare il vo-
stro massimo bene: condizione, di cui non
può verun altra proporvisi più soave, più con-
naturale all'uomo, e più conforme agl' istinti
del vostro razionale appetito. *Gustate, & vi-
dete, quoniam suavis est Dominus. Beatus vir
qui sperat in eo. Ps. 33.*

MEDITAZIONE

Sopra la Elezzion dello Stato,

*Aggiunta grà in fine, per chi ne abbia
eletto fin ora, ne si trovi impedito dal
prendere in avanti quello stato di vita,
che più gli conviene. E potrà seruire
altresi per la Elezzione del Mestiere,
a cui voglia l'uomo appigliarsi, come a
dire di Cortigiano, Soldato, Mercadan-
te, Avvocato &c.*

Conterrà cinque punti.

- I Che la Elezzion dello Stato è la più importan-
te, fra quante elezzioni possan farsi dall'
uomo: atteso il depender da essa, più che
da verun altra, sì la sua contentezza nel-
la

la vita presente, sì l'eterna sua salute nella vita futura.

- 2 Che, stante la suddetta importanza, non può l'uomo più imprudentemente portarsi, che se non usi ogni diligenza per ravvisare, & eleggersi lo stato, il quale fra tutti gli altri sia per se l'ottimo.
- 3 Quali sian le condizioni, che costituiscono lo stato più eligibile, e che debbon perciò in lui ricercarsi, da chi voglia far saggia elezione.
- 4 Qual disposizione d'affetto sia necessaria, per poter fra gli stati diversi ravvisare, & eleggere l'ottimo.
- 5 Che, dopo aver conceputa una tal disposizione, deve la Persona paragonare l'un con l'altro gli stati, che da se potrebbero eleggersi: e, veduto, qual d'essi, secondo l'idea nel terzo punto stabilita, sia l'ottimo, a quello finalmente con ferma determinazione appigliarsi.

SPIEGAZIONE DE' SUDDETTI PUNTI.

I. **C**onsiderate, che, fra quante elezioni si sian fatte, o possian farsi da voi, niuna è sì importante, come l'elezione dello stato, in cui vogliate passare tutto il tempo, che vi resta da vivere: cioè a dir, se vogliate o rimanervi nel secolo, o ritirarvi nella Religione: e circa la Religione, se in questa particolare, o pure in alcuna delle altre: siccome altresì circa il secolo, se rimanervi Conjugato, o pur Celibe: e le Celibe arbitriamente, in guisa de' secolari laici; o anzi con l'obbligo degli Ecclesiastici, e Chierici. Poschiache, ritrovandosi ne' suddetti stati una grandiversi-

tà, e disuguaglianza di ufficj, di occupazioni, di pesi, e di ajuti, nè essendo ciascun d'essi ugualmente adattato alla natura, alle inclinazioni, e alle forze d'ogni soggetto, non può esser di meno, che il mettersi anzi in uno, che in altro, non porti una proporzional diversità di conseguenze, e di effetti, rispetto alla vita sì presente, sì eterna. E quanto alla presente, noi veggiamo da per tutto moltissimi vivere inquieti, e scontenti, per essersi improvvisamente legati allo stato matrimoniale, o di alcuna particolar religione: tardi accorgendosi, che quello non faceva per essi, nè Iddio colà gli chiamava, e che nella tale, o tal' altra professione di vita più tranquilli, e con maggiore allegrezza menerebbero i giorni. Quanto poi agl' interessi della vita futura, non vi ha dubbio, che innumerabili, vivendo in una sorte di stato, si dannano, i quali, se ne avessero intrapreso qualche altro, si sarebber salvati: salvatisi per esempio, se, in luogo dello stato secolare, si fossero appigliati al Religioso: o se, in luogo di abbracciar questo nella tal determinata Religione, avessero anzi eletto il matrimoniale nel secolo. Onde è, che, fra quante deliberazioni posson farli dall' uomo, niuna ne apparisce, da cui, più che da questa, la somma delle sue cose dipenda. Imperocchè, se la Predestinazione, o Riprovazione di ciascuno suole originarsi da qualche determinata sua azione, che, quantunque sola abbia dato l' avviamento a tutte l' altre seguenti; da quale altra azione dobbiam credere, che più connaturalmente possa ella avere il suo principio, che dall' elezzion dello stato, da cui, più che da veruna altra particolare, e determinata azione dell' uomo, tutta suol dipender la serie del suo futuro operare?

II. Con-

II. Considerate, quanto enorme sia l'imprudenza, che qui suol commetterfi dalla maggior parte degli uomini. Mentre moltissimi, quantunque in altri affari di assai minor rilievo, come dove si tratta, qual di due merci debba comperarsi, qual di due Avvocati, o Medici eleggersi, quali di due parentadi contrattarsi, procedono con ogni circospezzione, e cautela, consultando fra sè, e con altri, e prendendo accurata informazione di ciascuna fra le due parti, prima di appigliarsi anzi all'una, che all'altra; dovendo poi fra diversi stati sceglierse uno, in cui tutta menin sua vita, elezione, da cui tanto dipende la lor eterna dannazione, o salute; senza consultare, nè indagar punto, in qual di essi possano, o più temer l'una, o meglio assicurarsi dell'altra, quello ad occhi chiusi intraprendono, di cui qualunque occasione lor si presenti. Inconsideratezza molto più strana, e riprendevole, che se taluno, venendogli, mentre avvampa di sete, poste innanzi quattro giare d'acqua, alcuna delle quali ha gran ragione di sospettare, che sia infetta di tossico; non facesse diligenza veruna, per esplorare, ed accertarsi, qual sia la velenosa, e quale la sicura; ma senza niun riguardo, assorbisse la prima, che gli vien casualmente alle mani. Altri poi, benchè veggano, che fra due stati in uno facilmente si salverebbono, e nell'altro correranno gran rischio di perdersi; tuttavia per motivi frivolidissimi, o di contentare i parenti, o di promuovere i vantaggi della Casa, o di proprio onore, e guadagno, preferiscono nella scelta il più pericoloso al più sicuro: pensando di cufarsi a bastanza, con dire, che anche in quello molti si salvano, e possono essi pure salvarsi: senza avvertire, quanto irragionevole

sia una scusa sì fatta, e quanto, con addurla, mostrino di poco apprezzare la loro eterna salvezza. Imperocchè, se, stando per liciogliere dal porto due navi, l'una ben corredata, l'altra debole, vecchia, e sdruscita; non s'indurrebbero mai a caricare sopra la seconda le loro merci, benchè udissero dirsi dal Piloto, aver ella fatto più volte quel viaggio, e poter essere che anche ora felicemente lo faccia; ma risponderebbono, non bastar loro la mera possibilità, sì che vogliano preferirla alla maggior sicurezza: se tale, dico, sarebbe ivi la loro provvidenza, mentre poi, circa le vie dell'eterna salute, si contentano di qualunque, in cui possano, benchè meno sicuramente, ottenerla; che altro fanno, se non dare a vedere, che curano meno, e tengono in minor conto la sua anima, che le sue merci?

III. Considerate, che, consistendo la bontà di tutte le cose nella loro attitudine all'ultimo fine, non può esservi miglior regola, per ben eleggere in qualunque materia, che se si elegga il più giovevole all'ultimo fine: e conseguentemente, che, essendo l'ultimo fine dell'uomo l'eterna salute dell'anima; non può alcuno più saviamente regolarli nella elezzion dello stato, che se quello tenga per ottimo, e come tale si elegga, dove vede che meglio, cioè con maggior facilità, sicurezza, e vantaggio di meriti gli riuscirà di salvarsi. Questo dunque è l'unico scopo, a cui, nel consultare sopra il punto presente, vi conviene tener volto lo sguardo: cioè a dire, non quale sia lo stato, in cui darete maggior gusto a' Parenti, meglio provvederete alla casa, vi avvanzerete a posti più riguardevoli, e menerete vita più comoda: ma quale bensì quello, che vi farà di maggior ajuto per l'eterna salute dell'anima. Talchè fra due stati,

ti, l'uno de' quali conferisca mirabilmente a' predetti temporali vantaggi, ma metta in qualche pericolo la vostra eterna salvezza; l'altro più assicuri questa, ma a quelli totalmete si opponga; tenghiate fuor d'ogni dubbio per assolutamente migliore, e più degno di eleggersi il secondo, che'l primo. Mentre il fare al contrario sarebbe un errare ne' primi principj, cioè un prendere i mezzi per l'ultimo fine, anzi un preferirgli all'ultimo fine. Che se mi chiedete, come possa discernersi, qual sia lo stato, in cui con maggior facilità, sicurezza, e vantaggio di meriti potrete salvar l'anima, e che perciò dovete riputar per degnissimo di preferirsi ad ogni altro; vi rispondo, esser quello, in cui soglion farsi meno peccati, e più opere buone: o, se volete un contrassegno più ancor radicale, e *à priori*, quello, in cui la persona ha meno d'incitamenti al male, e più di stimoli al bene. Giache è di colui può presupporfi, che più sicuramente, e con maggior vantaggio di meriti salverà l'anima, il quale più si astenga da' peccati, e più si eserciti in opere buone; e tale d'ordinario suol essere, chi ha meno d'incitamenti al male, e più di stimoli al bene. Ecco per tanto, dove tutto si riduca l'esame circa lo stato più giovevole al conseguimento dell'eterna salute, e quindi più degno di eleggersi. Non altro ve riduceti, che a questi due capi, fra loro naturalmente connessi: cioè a rintracciare da prima, qual sia quello stato, in cui soglion farsi, e perciò potete credere che si faranno anche da voi, men peccati, e più opere buone: e secondariamente (d'onde nasce, e può meglio di coprirsi il suddetto vantaggio) quale quello, in cui più si dia ajuti al bene, e meno di stimoli al male.

IV. Considerate, che alle regole sopradette, ondes'istruiscel'intelletto, per poter ben discernere l'ottimo eligibile, deve aggiungerfi, quasi secondo, nè men bisognevole requisito, la buona disposizione della volontà. Giacche, ove questa sia mal disposta, suole impedir grandementel'elezzione del meglio: e ciò in due modi. Primicramente con opporsi al retto giudizio; ovvero eleggendo quel che vede esser il peggio; ovvero differendo senza niun giusto motivo l'eleggere, quel che ha manifestamente veduto esser il meglio. Secondariamente (& è il modo più ordinario) con pervertire il giudizio: facendo che questo ò affermi, e proponga per migliore, quel che in verità non è tale, ma sol più corrispondente al gusto della persona; ò non discerna con bastevol chiarezza, esser migliore ciò che in verità è tale, ma a quella meno gradevole: giusta il detto del Salmista, *Noluit intelligere, ut bene ageret. Psal. 35.* e giusta l'esempio di moltissimi Eretici, la cui conversione non altronde più viene impedita, che da qualche fregolato, e vizioso affetto a'beni della terra: il quale, sì come lega la lor volontà, e offusca il loro intelletto; così, quando fusse rimosso dall'anima, facilissimo à questa sarebbe lo scorgere per vera, e l'abbracciare quasi necessaria la Fede Cattolica. Or quale nel nostro caso sarà questa disposizione della volontà a bene eleggere? Quanto a me non ne trovo altra migliore, che se la persona, prima di mettersi ad esaminare secondo le regole già stabilite, quale fra tutti gli stati da sè eligibili sia il più degno di venire abbracciato; concepisca un ardentissima brama, e un efficacissima risoluzione di voler procurare ad ogni patto, e assicurare con qualunque mezzo possibile

sibile la sua eterna salute: entrando con tal animo nella discussione del punto, che qui deve risolversi: nè badando perciò in veruno degli stati particolari, che ha da rifiutare, ò da eleggere, a quelle lor differenze, secondo le quali l'uno è più, ò meno dell'altro confacevole a' suoi terreni appetiti, e interessi: ma sola osservando la ragione di mezzo, e strumento in ordine al suo ultimo fine, cioè il maggiore, ò minore ajuto, che può indi ritrarre per l'acquisto dell'eterna salute. Questa dunque giustissima risoluzione, di volervi a qualunque costo, & in ogni più sicura maniera salvare, sforzatevi di eccitare nell'anima, secondo i motivi che ve ne han suggeriti le meditazioni già fatte, massimamente sopra i novissimi, e sopra il vostro ultimo fine: tenendo per certo, che, quanto sarà ella più viva, efficace, e gagliarda, tanto sarete più disposto alla buona elezzion dello stato: cioè a scorgere con ogni facilità, quale fra tutti sia l'ottimo, & ad abbracciare con ugual prontezza, quel che avrete conosciuto esser tale.

V. Considerate, che, dopo tutto questo, vi conviene inoltrarvi all'ultimo requisito della buona elezzione, cioè allo squittinio degli stati eligibili: osservando primieramente il buono, e'l contrario di ciascuno da sè, e poi cia confrontandoli quanto a ciò l'un con l'altro: per vedere, in qual d'essi più siate per trovare di ajuti, e meno di ostacoli in ordine a menar santamente la vita. Valendo il conchiudere, secondo i principj stabiliti di sopra, che, sì come in un tale stato verrete a far meno peccati, e più atti virtuosi, cioè ad ottenere cō maggior facilità, sicurezza, e dovizia di merit la salute dell'anima, che in verū degli altri;

così avete ragion di stimarlo fra tutti gli altri per assolutamente ottimo, e degnissimo della vostra elezione. Affin poi di fuggir la confusione, e procedere più distintamente nel suddetto squittinio, sarà ben cominciarlo dagli due stati generalissimi, & a cui tutti gli altri si riducono, cioè dal Religioso, e dal Secolare: osservando quel che ò d'impedimento, ò di ajuto per la salvezza, e perfezzione dell'anima in amendue si ritrovi: e quindi inferendo, qual d'essi, confrontati l'un con l'altro, apparisca dovervi essere quanto al fine predetto più utile: cioè a dire, dove siate per vivere più lontano da ogni sorte di peccati, e più distaccato dalle cose del mondo: dove attender più di proposito alla mortificazione, all'umiltà, alla carità verso il prossimo, e alla perfetta unione con Dio: dove acquistare con assiduo, e fervente esercizio di atti virtuosi maggior copia di meriti: dove in somma ottenere con maggior facilità, sicurezza, e vantaggio la salute dell'Anima. Dopo il qual paragone, se migliore per voi, e conseguentemente più eligibile vi apparisse lo stato secolare, converrà che passiate ad esaminare, e confrontar similmente i principali due stati, in cui esso divideasi, cioè l'Ecclesiastico, e'l Laicale, e questo ò legato con matrimonio, ò pur celibe: finche discopriate quell'uno, a cui vi convenga, come all'ottimo, e fine di tutta la consulta circa d'esso istituita, determinatamente app'gliarvi. Sì come per l'opposto, se più utile alla vostra salute, e quindi più meritevole della vostra elezione vi si faccia vedere lo stato Religioso, non avete da appararvi di ciò, quasi che in ordine al fine prete- to ugualmente giovevol vi fusse l'eleggere qualuna delle differenti sue specie: ma, po-
stevi

stevi avanti alcune delle Religioni più esemplari, meglio fornite di soggetti illustri in virtù, e nelle quali più spicchino i pregi propri dello stato regolare, come a dire l'osservanza delle regole, la perfetta uguaglianza della vita comune, lo staccamento dal Mondo, la fraternità unione fra' domestici, e la subordinazione a' Prelati; dovreste ponderare, qual d'esse più si confaccia alle vostre forze, abilità naturali, e altre personali disposizioni sì del corpo, sì dello spirito: e in quale perciò possi crederci, che la vostra sanità meglio reggerà al peso della comune osservanza: che vi si aprirà maggior campo di esercitare i talenti, per comune utilità da Dio ricevuti: che troverete quella via di special perfezzione, a cui vi sentite dagli istinti sì della natura, sì della grazia portato: che in somma servirete Dio con maggior agevolezza, soavità, perseveranza, fervore, e profitto: quella finalmente eleggendo, come l'ottima, e la più atta per voi, che avrete scorta d'intutto, o secondo la più parte delle sopradette condizioni esser tale.

Nè vi venga in pensiero di opporre, che, procedendo giusta i principj qui stabiliti, niuno, il quale delibere sopra l'elezzion dello stato, potrà leggerne altro, che il Religioso, come quello, che manifestamente apparisce più d'ogni altro essere utile agl'interessi dell'eterna salute: e che perciò ciascun de' Fedeli, volendo prudentemente risolvere, dovrà ritirarsi ne Chiossi, e legarsi co' Voti Religiosi: la qual conseguenza pare d'altra parte assai dura, nè di poterli per niun conto passare. Mentre così in meno di un secolo verrebbe a mancar totalmente il Cristianesimo, e con esso ogni vera religion sulla terra, non altre

restandovi, che un milcuglio di Sette infedeli, Eretici, Giudei, Maomettani, Idolatri. Non vi venga, dico, in pensiero la suddetta obbiezione. Perche se bene, attesa l'evidenza de' commemorati principj, non può nè da me, nè da voi, nè da veruno negarsi, che, quando lo stato Religioso fusse a ciascuno per l'eterna salute più utile, dovrebbe, da chiunque secondo la vera, cioè Cristiana, e soprannatural prudenza operi, preferirsi nella elezione ad ogni altro; falso è tuttavia, seguir quindi, che tutti i Fedeli verrebbero a ritirarsi ne' Chiostri, con quell'assurdo, di non rimaner fra pochi anni niun avanzo di nome Cristiano, e di vera Religione fra gli uomini. E ciò per due ragioni. La prima, perche, stante la perversità de' costumi, e concetti, con cui dalla maggior parte eziandio de' Cristiani si vive, non è moralmente possibile, che tutti essi abbiano la prudenza, e virtù bilognevole ad una risoluzione sì ardua: *Non omnes capiunt verbum istud. Mat. 19.* Troppo migliore, che non è al presente, sarebbe il viver de' Secolari, nè perciò tanto pericoloso, e inferiore alla Religione il Secolo, se, chiunque in esso dimora, avesse quest'ardente premura di conoscere, e questa efficace volontà d'intraprendere a tutt'i patti, e non ostante qualsiasi motivo temporale contrario, quel che agl'interessi dell'eterna sua salvezza più conferisce. La seconda ragion'è, perche, quando ancora tutt'i Cristiani avvertissero, che lo stato Religioso, in alcuno di quegli ordini dove ne fiorisce l'osservanza, è per essi assolutamente migliore d'ogn'altro, e posto ciò si determinassero, quanto è dalla parte loro, a volerlo intraprendere; non tutti però, atteso il difetto di queste, o quelle condizioni a un tal

fine

fine richieste , potrebbero effettuare questa buona lor volontà : mentre ad alcuni mancherebbe la sanità bisognevole per poter durare nella Religione da sè eletta, e ad altri l'ingegno, la dottrina, e simili abilità necessarie, affinchè i Superiori nella lor comunità gli volessero ammettere : massimamente quando questa fusse già sufficientemente provveduta di soggetti, ne avesse entrate bastevoli a sostentarne maggior moltitudine. E così sempre moltissimi, non ostante la elezzion da lor fatta dello stato Religioso, verrebbero costretti a rimanersi nel Secolo. Anzi aggiungo , che , ove ancora ciascun de' Cristiani, oltre la volontà di consacrarsi a Dio in qualche Religione, avesse di più quanto altro dalla parte e sua, e della Religion si richiede, per venirvi accettato; ne pur, ciò presupposto, avverrebbe, che tutti si arrolassero allo stato Religioso. Imperocchè, non potendo ciò farsi senza seguirne quel disordine, che voi apponevate, di mancar fra pochi anni nel mondo la Chiesa Cristiana, e Cattolica, dovrebbero i Prelati delle Religioni, e molto più il Sommo Pontefice, per riguardo al ben pubblico, di quella universal moltitudine affollata intorno alle porte de' Chiostri, e chiedente di esservi ammessa, escluderne la maggior parte, cioè quanta bastasse a mantenere, e propagar sulla terra il nome Cristiano. Giacchè dunque scorgete, che il regularsi co' principj nel terzo punto stabiliti, ed è manifestamente necessario a fare una saggia elezzione, ne può in nessuna ipotesi, ancorche immaginaria, e fittizia, recar verun pregiudizio al ben pubblico; resta, che, secondo il loro indirizzo, ne diversi stati eligibili null'altro rimirate, se non, quale fra tutti sia per essere più giovevole agli interessi

ressi della vostra eterna salute : e , quando tale apparisca dover essere lo stato Religioso , ne verun insuperabile ostacolo v' impedisca il poterlo intraprendere ; questo , come fra tutti il migliore , con ogni risoluzione , e prontezza eleggiate .

Ma direte forse , che , non ostante il ravvisarlo per tale , vi riman qualche dubbio , se Iddio ad esso vi chiami . Mentite , con tutta la suddetta cognizione de' suoi spirituali vantaggi , sentite nella volontà più tosto ripugnanza , e avversione , che alacrità , e inclinazione ad eleggerlo . Vanissimo , e senza niuna ragione è un tal dubbio : non altrimenti che , quando dubitaste , se Iddio voglia da voi un atto di mortificazione , o di carità , perchè , non ostante il conoscere , che , facendolo , gli darestes gran gusto , vi sentite tuttavia anzi ritroso , che inchinevole a farlo . Per maggiore intelligenza di che dovete avvertire , due essere i modi , con cui Iddio chiama gli uomini al bene ; l' uno più generale , e comune : cioè quando sa , che con lume di fede manifesta ravvisino la soprannaturale eccellenza , e utilità di qualche atto virtuoso : l' altro specie , e men ovvio : cioè quando al conoscimento suddetto del bene sopraggiunge una dolce , e gagliarda inclinazione di volontà verso il medesimo . Fra' quali due modi non può negarsi , che il secondo è maggior beneficio di Dio ; sì perchè più facilita il bene operare ; sì perchè spesso volte quelli Iddio così chiama , a quali vede per qualche lor propria ragione esser più , che agli altri , e giovevole il far ciò , a che sono chiamati , e pericoloso il tralasciarlo . D' onde ancor segue , che , non corrispondendo l' uomo a queste più speciali chiamate , attesi el' ingratitude

dine ad un maggior beneficio di Dio, e l'omissione di coia a se più particolarmente necessaria, ha maggior ragione di temer qualche danno, e castigo ipirituale, che se non corrispondesse alle sole generali, e comuni. Ciò tuttavia non ostante, aggiungo, esser certissimo, che ancor quella prima sorte di eccitamento al bene, consistente in nulla più che conoscerlo, deve tenersi per verissima vocazione di Dio, cioè per dichiarazione di ciò, ch' egli brama farsi da noi: e basta eziandio da se sola, perchè, chi la segue, viva sicuro di seguir Dio, e di operare giusta il suo beneplacito. Non essendo possibile, darsi azione veruna, assolutamente buona, santa, e migliore *ipsa, quam non ipsa*, alla quale Iddio, come a cosa di suo gusto, non inviti, ed esorti, chiunque la conosce per tale: punto ben espresso da San Paolo, mentre a' Tessalonicesi, ed in persona loro anche a tutti noi scrisse. *Hac est, voluntas Dei sanctificatio vestra. I. ad Thessal. 4.* Anzi talmente è ciò vero, che tutta la certezza eziandio della seconda più special vocazione non tanto consiste in quel ch' ella ha di proprio, cioè nell'affettuosa inchinazione della volontà; quanto in quel che ha di comune con la prima, cioè nella intellettual conoscenza del bene. Che però, paragonando fra loro i predetti suoi costitutivi, rimirati ciascuno separatamente da se, deve sempre in maggior conto tenersi il secondo, che il primo: e così, quando fra due oggetti virtuosi l'uomo vedesse, uno esser più giovevole al suo spirituale profitto, ma si dissentisse tuttavia più propenso alla elezione dell' altro, dovrebbe tenere per più certo segno di esser da Dio chiamato ad eleggere il primo, quella cognizione dell' intelletto; che di esser chiamato al secondo, quella propen-

sione d'affetto. E ciò sia detto, affine di assicurarvi, che, per esser l'uomo con ogni proprietà, e certezza chiamato da Dio allo stato religioso: gli basta il semplicemente conoscere, che troverà in esso ajuti maggiori per il servizio di Dio, e per la sua eterna salute, quando ancora un tal conoscimento non venisse accompagnato da veruna speciale inchinazione a quello stato, anzi quando ancora fosse congiunto con sensibil ritrosia, e avversione al medesimo. Per altro, chi si mette a deliberar di questo affare con la disposizione accennata nel quarto punto, cioè ardentemente invogliato, e fermamente risoluto di procacciarsi con ogni maggior sicurezza, e vantaggio la salute dell'anima; appena incontrerà mai, che, vedendo essergli qualche stato in ordine a ciò più giovevole, non si affezioni a quello, ne con grande inchinazione, e prontezza almeno della parte superiore, si porti ad eseggerlo.



RIFORME, O CONSIDERAZIONI PRACTICHE.

*Da potersi fare per maggior profitto dell' Anima
nel tempo degli esercizi.*

GLi esercizi spirituali, affin d'essere pienamente, e durevolmente fruttuosi, non debbon fermarsi nella sola speculazione delle verità universali, ma inoltrarsi di più alle particolari, e pratiche lor conseguenze, cioè ad una stabil riforma, ed emendazion de' costumi. Mi è dunque paruto util consiglio il soggiungere alle meditazioni già premesse alcune riforme, o considerazioni pratiche, sì intorno a que' mali dell'anima, che sono più necessarja fuggirsi, sì circa que' beni della medesima, di cui più importa il provvedersi. Affinchè, chi desidera riformar totalmente il suo vivere, prendendosene una per giorno, possa e togliere dall'anima ciò, che vedrà esserle di pregiudizio, e introdurvi ciò, che avrà ricorto farle bisogno. Una, dissi, per giorno. Giacchè quelle che sopravanzano alla somma de' giorni, cioè le seguenti dopo le prime otto, non è stato mio disegno l'aggiungerle, acciocchè tanto esse, quanto le precedenti, senza ommetterne veruna, si adoprinno: ma perchè, come nel Proemio già dissi, se forse a taluno, per la particolar tua disposizione, meno s'odisiasse le prime, non gli manchi nuova, e indifferente materia, di cui possa con maggior gradimento, e profitto servirsi.

RI-

RIFORMA I.

Circa il vincere i Rispetti umani.

Sua divisione in quattro parti.

- 1 *In che consista il vizioso , e nocevol Rispetto degli Uomini.*
- 2 *Ragioni per non dargli mai luogo nel nostro operare.*
- 3 *Mezzi , che in ordine a ciò ci varranno di ajuto.*
- 4 *Esame circa i disordini per l'addietro in questa parte commessi , e circa il modo di emendarli per l'avvenire.*

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **S**Tabilite appresso di voi , quasi per fondamento di questo esercizio , che cosa sia rispetto umano: cioè a dir , che consiste in una soverchia , e irregolata dipendenza , quanto all'operare , da' vani giudizj , gusti , e detti degli Uomini: sicche per riguardo ad essi ovvero tralasciamo di far ciò , che dovremmo , come di corregger chi pecca , di abbassargli occhi nell'incontro di oggetti pericolosi , di mostrar pazienza , e mansuetudine verso chi c'ingiuria , e di praticar in publico , dove ciò richiegga il bisogno , qualunque altra virtù ; ovvero facciamo quel , che non dovremmo , lasciandoci tirar da' Compagni a' balli , teatri , e conversazioni pericolose , proseguendo liberamente discorsi illeciti , e approvando gli stolti altrui sentimenti. Nelle quali , e altre simili colpe veggiamo tutto di da
mol-

moltissimi incorrerli, anche contra il proprio volere, e quasi forzatamente, per puro timore, che, portandosi d'altra maniera, non vengano dispregiati, e derisi, quasi persone stravaganti, scrupolose, malinconiche, e di spirito debole.

II. Proponetevi avanti, e ponderate a bell'agio le ragioni, che abbiamo di non cedere a cotali rispetti, e timori degli Uomini, quando essi ci ritiran dal bene, o ci spingono al male: e principalmente queste quattro. La prima è, perchè, assuefacendosi l'uomo a seguire i viziosi loro impulsi, contrae una quasi necessità di secondargli, eziandio dove convenga peccar mortalmente, anzi di più morire in peccato, e gittarsi ad occhi aperti dentro l'Inferno: siccome chiara fede ne fa l'esempio di molti, che, feriti a morte in duello, quantunque si veggan sull'orlo di quel formidabile abisso, e sappian di certo, che, morendo nel presente cattivo suo stato, dovranno irrimediabilmente cadervi; eleggon tuttavia di soffrire, insieme con la morte temporale del corpo, la morte pur eterna dell'anima, più tosto che dar segno di codardia, eziandio immaginaria, e apparente, con chiedere all'Avversario la vita. Laonde non occorre, che veruno scuti appresso di sè, quasi piccol male, il suo cedere *hic, & nunc* a' rispetti umani: in quanto il bene, che perciò lascia, è di mera supererogazione; e il male, che commette, non più che peccato veniale. Ma deve persuadersi, che, oltre quel leggier danno, va in ciascuna di tali occorrenze, quasi con altrettanti nodi, più, e più sempre stringendo in sè l'abito di operare anzi iusta il vizioso altrui volere, che secondo i dettami della propria coscienza: Abito, più di quan-

to possa dirsi, pericoloso, violento, tirannico, e da cui potrà essere strascinato, senza saper come resistergli, ad ogni sorte di peccati più enormi, anzi all'istessa eterna perdizione dell'Anima. Aggiugnasi per seconda ragione, l'essere troppo gran viltà d'animo, che, chi nacque libero, e padron di sè stesso, voglia, senza niun bisogno, nè guadagno, soggettarsi spontaneamente ad altrui: vivendo non conforme a' propri, ma conforme agli arbitrij di quello, nè avendo mai cuore di contradirgli, ma lasciandosi tirar da lui quasi schiavo, a fare anche ciò, che vede essere di suo gran pregiudizio, nè può perciò fare altrimenti, che di mala voglia, che con dispiacere, e per forza. O bassezza d'animo vergognosa, e indegna di spirito nobile! E chi è colui, che dobbiate voi vivera a suo, anzi ch'egli a beneplacito vostro? Voi aver soggezione di lui, e non egli più tosto di voi? Chi vi costringe a farvegli servo, senza niun vostro emolumento, anzi con notabilissimo scapito, mentre con tanto maggior frutto, e vantaggio potete esser libero? Eh mantenetevi nella padronanza di voi stesso, della quale nient'è all'uomo più onorevole, niente più soave, e più caro. Dicansi altri ciò, che gli piace: fate voi ciò, che giudicate esser meglio. La terza ragion'è, perchè coloro, il timor de' cui detti, e giudizj può ritrarvi dal far bene, o spingervi al male, sono, a volergli giustamente stimare, un ignobil ciurmaglia di persone stolte, e senza giudizio. Non essendo possibile, che verun uomo savio, e prudente vi schernisca, a cagione del viver voi rettemente, e fate il vostro dovere. Che sciocchezza dunque è la vostra, di portare lor tanto rispetto, e di tenere in sì gran conto quel che pen-

sino,

fino, o dican di voi? Massimamente che , dov'eglino per la vostra bontà vi deridano ; Iddio, gli Angeli, e tutti anche gli uomini savj della terra vi faccian plauso: i quali al contrario non potrebbero non dispregiarvi, se per rispetto di que' capi sventati deviate dal retto. Talchè il condiscendere ad essi, e movervi per le lor dicerie, sarebbe lo stesso, che se, vedendo alcuni ubriachi in pubblica piazza totalmente ignudi, e sentendovi da essi burlare, perchè andate vestito; affine di evitare quelle lor vanissime derisioni, vi denudaste ivi affatto, com'essi: senza intanto curare il giustissimo scherno, che vi meriterebbe appresso tutti gli altri uomini sobri, e sani di mente quella sì sconvenevol nudezza. La quarta finalmente può essere, perchè i concetti, e scherni degli uomini, siccome totalmente estrinsecchi a voi, non han forza di torcervi un capello, o recarvi qualsiviasa benchè minimo danno. Dove che, se per timor d'essi offendiate gravemente Dio, non potete non incorrere ivi subito nella morte dell'anima. Anzi, quando ancora, volendo fare il vostro dovere, vi vedeste sopraffare alcun vero, e gran male dallo sdegno quindi provocato di persona potente; che farebbe tuttavia questo istesso, in paragon de' castighi, che, mancando a' vostri doveri, dalla giustizia vendicatrice di Dio vi sovraffano? Eh nolite timere eos, qui occidunt corpus; animam autem non possunt occidere: sed potius timeate eum, qui potest & animam, & corpus perdere in gehennam. Matth. 10. E qual uomo fu mai così stolto, che, per liberarsi dalla mordacità del fumo, saltasse nel fuoco: o per timore di un cagnolino, che gli viene abbajando di dietro, fuggisse a ricoverarsi entro la caverna di un Drago? Che te elez.

elezione da pazzo sarebbe il provocarli contro l'ira di Dio, nemico onnipotente, per evitar quella degli uomini, eziandio dove questi minaccin la morte; quanto più farà tale, mentre tutto l'estremo, che da questi può temersi, non è finalmente altro, che un motto, che un viso torto, che un gesto da scherno?

III. Segue a ciò il preparare que' mezzi, che possano rendervi agevole la vittoria de' rispetti umani. I quali, oltre la forza bene appresa, e l'abitual rimembranza de' le sopradette ragioni, saran questi due. Il Primo, che vi spacciate a fronte scoperta per uomo di buona coscienza, e fedel servo di Dio: proponendo di tanto in tanto nelle conversazioni sentimenti spirituali: ne ciò già timidamente, ed a mezzabocca, ma con autorità, possesso, e franchezza, come cosa, che non può fra Cristiani parere strana a veruno, più che strano pare: possa il parlarsi fra soldati di prodezze, e vittorie. E questo particolarmente usar vi bisogna nelle prime volte che incominciate a trattar con alcuno: sicche quegli, prevenuto in tal guisa, non abbia poi ardire di opporsi al vostro virtuoso operare: e, in luogo di ritirarvi col suo timore, e rispetto dal bene, egli più tosto per rispetto, e vergogna di voi si trattenga dal male. Avviò certamente di somma importanza. Posciachè, se i malvagi vi guadagnin sopra la mano, tirandovi ne principj una; o due volte, dove più vogliano, vi si raddoppierà la difficoltà di resistere loro nelle altre susseguenti occorrenze: ed essi acquisteranno maggior libertà, e possesso di deridervi, ove poscia vogliate far fronte a' lor perversi dettami, e esempj. Laddove al contrario, portandovi generosamente nelle
pri-

prime occasioni, vi renderete superiore ad essi, e avrete quasi vinti per sempre i lor vani rispetti. Perlochè ancora gioverà grandemente il non contentarvi ne' contrasti di una resistenza meramente difensiva, ma passar oltre a far le parti di coraggioso assalitore: non solamente non lasciando gli atti di Cristiana virtù, perchè alcun de' compagni mostri di tenergli per istravanze, scrupoli, semplicità, e superstizioni da donnicciuole: ma con libertà, e possesso da amico invitando, e quasi sforzando a fargli anche lui. Talchè, se pretende, per cagione d'esempio, ritirarvi dall'andare a qualche divoto oratorio, lo prendiate francamente per mano, in atto di volervelo tirare con esso voi: dicendogli, Ora Signor mio, siasi questa semplicità, o che che altro chiamar la vogliate, ci avete questa sera, se mi siete amico, da venir anche voi: Vi conviene per ogni modo aver qui pazienza: e quali che siano i compagni, in cui siete capitato, accomodarvi all'orgeno. Il secondo mezzo sarà, che se, per aver ceduto più volte ad alcuno, egli abbia acquistato predominio sopra di voi, e perciò difficile oltremodo vi paja il potergli in altre occasioni virilmente resistere; fuggiate per quanto si può la sua compagnia, benchè rimedio più efficace sarebbe, che, armandovi di Cristiano coraggio, cercaste anzi a bella posta il conversar con esso lui. Mentre così, dopo due, o tre vittorie, sperimentando quanto dolce sia la libertà, uscireste di quella servil soggezione, e racquistereste la perduta autorità di operar francamente a modo vostro.

IV. Per conclusione di tutto l'esercizio, esaminatevi, se, e quanto, e dove manchiate in questa materia: e, considerando dappoi

al lume delle ragioni addotte in contrario, quanto ciò sia disdicevole, risolvetevi di procurarne una seria emendazione, co' mezzi per rimedio propostine.

RIFORMA II.

Intorno al dispregio de' Beni temporali, ricchezze, potenza, gloria, e piaceri.

Sua divisione in quattro parti.

- 1 Quanto importa il dispregiar tali beni.
- 2 Ragioni, che vi sono di spregiarli.
- 3 In che atti consista il lor perfetto dispregio.
- 4 Espresso, e formale esercizio di tali atti.

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO NELLE DETTE PARTI.

I. **C**onsiderate, quanto v'importi lo sbandir dalla mente ogni vana stima, e'l piantarvi un alto dispregio de' beni temporali. Posciacchè, se vi piaccia riandare ad uno per uno tutti i peccati o mortali, o veniali, di cui è pieno il viver degl'uomini, tutti gl'impedimenti, che ci arrestano, o ritardano nella via dello spirito, tutte le sollecitudini, ansietà, e malinconie, che ci perturbano l'anima, tutto ciò in somma, che ci distoglie da Dio, e ci fa dimenticare il nostro ultimo fine, non altra ne vedrete esser l'origine, che lo irregolato affetto a' beni della vita presente, e l'overchia estimazione di simili beni. Non essendo possibile, che l'uomo o ami cosa alcuna,

na, se non in quanto l'apprende per bene, o molto l'ami, se non in quanto l'apprende per considerabil suo bene. D'onde segue, che, quanto vi preme di rimediare a tutt'i prefatti vostri mali, e disordini, tanto deve pur premervi lo spiantamento della suddetta estimazione dell'anima: mentre con estirparsene, questa, ch'è l'unica lor radice, tutti essi verranno in un tratto a mancare. Questo dunque sia il primo vostro passo, cioè l'eccitarvi con l'importanza del correttivo già veduto ad un'efficace desiderio, e proposito di deporda quì avanti quella vana stima de'beni mondani, che o per la lor fallace apparenza, o per gli stravolti giudizj, ed esempj di coloro, fra cui vivete, cioè di quasi tutto il genere umano, vi si è infino da' vostri anni più teneri radicata nell'animo. Sicchè, quanto foste cieco in apprezzargli per l'addietro, quasi beni, e beni di grand'importanza; tanto da quì in poi con avvedimento più saggio gli disprezziate, quasi o beni di pochissimo conto, o nè pur veri beni.

II. Inoltratevi ad usare que' mezzi, onde può il suddetto lor dispregio nella vostra mente eccitarsi, cioè a ponderar quelle ragioni, che indubitabilmente dimostrano, nulla in essitrovarsi di vera, ed apprezzabil bontà. Due sono queste. E la prima si fonda nella lor totale inettitudine al nostro ultimo fine. Perchè è punto certissimo, tanto solamente ciascuna cosa poter credersi buona a chi l'ha, quanto lo dispone, ed ajuta a conseguire il suo fine. Che però, se a taluno, il qual sia in necessità urgente di scrivere, nè altro pretenda che ciò, porgiate in luogo della penna uno scetro reale; lo rinuterà senza dubbio; quasi stromento più signorile bensì della penna,

ma non già ancora migliore, anzi nè pur buono in veruna guisa per sè, atteso l'essergli affatto di futile pel suo intento, e bisogno di scrivere. Nè altramente vuol pentarsi di qualsiasi *Curfore*, o *Lachè*, quando gli venisse offerto a calzarsene un paio di scarpe, attillate, leggiadre, e vistose, ma altrettanto scommode, e strette. Le quali, siccome mal convenienti alla speditezza nel correre, cioè al proprio suo fine, e mestiero farebbono; così è manifesto, che non potrebbe da lui, quasi robba per sè buona, slimarsi. Posto ciò, vediamo, se gli onori, le ricchezze, i piaceri, e simili beni della terra ajutino l'uomo a conseguire il suo ultimo fine, cioè la beatitudine eterna. Chiara cosa è, che di natura sua non ve l'ajutano, anzi di notabile impedimento gli sono: siccome N.S. in più luoghi dell' *Evangelio* ha espressamente asserito, e l'esperienza comune tutto di ci palesa. Forza è dunque il conchiudere, che simili oggetti possono bensì dirsi onorevoli, grati al senso, e che sò io? ma non già buoni anche per noi, più che buono possa dirsi o per lo scrivano uno scetno reale, o per chi deve correre al palio un pajo di scarpe da sposa. Ma d'onde nasce, mi direte, che gli uomini, non ostante una conseguenza sì chiara, tengono tuttavolta somiglianti cose per beni, e beni di grandissimo pregio? Rispondo, la ragion di ciò essere perchè in luogo di tenere la sola beatitudine eterna per suo ultimo fine, apprendono falsamente, quasi nuovi suoi fini, almeno negativamente ultimi, il diletto, e l'onore. D'onde viene, che scorrendo, al conseguimento di quelli esser mezzo piacevole la potenza, e'l denaro, tengono la potenza, e'l denaro in conto di beni: tutto che in realtà non lo siano, sì come

come il diletto, e l'onore non sono in realtà, ma per falso presupposto lor fine. Che se, giudicando rettamente, non riconoscessero altro fine ultimo, cioè altr'oggetto per suo mero riguardo appetibile, che la beatitudine eterna, e tutto il resto, come il diletto, le ricchezze, la potenza, e l'onore, rimiraßero quasi puri mezzi, cioè quasi oggetti, non in riguardo a loro stessi, ma in ordine alla sola beatitudine eterna appetibili, sarebbe impossibile, che, mentre a questo loro unico fine gli conoscono inutili, seguitassero a riputargli, e chiamarli suoi beni. La seconda ragione, nientemeno manifesta, ed innegabile, deducesi dal vilißimo conto, in cui tiene Iddio i piaceri, le ricchezze, gl'onori, e quant'altro ha di beni la terra. Mentre e chiama misero, chi ne abbonda, *Va vobis divitibus, Va vobis, qui videtis nunc. Luc. 6.* & elorta i suoi amici a spopriarsene, *Qui non renuntiat omnibus, quæ possidet, non potest meus esse discipulus. Luc. 14.* nè onora, ed esalta nel suo regno, chi possiede di quà una tal sorte di beni, ma più tosto, chi gli sprezza, e abbandona. Niuna delle quali dimostrazioni al certo farebbe, quando avesse tali oggetti in gran pregio, anzi quando gli tenesse per bene anche minimo. Essendo dunque il giudizio di Dio l'unica infallibil regola d'ogni retto giudizio, nè potendo esser d'altra sorte gli oggetti, che quali da lui sono riputati, per chiarissima conseguenza ne viene: che i beni della vita presente, mentre da lui si dispregiano, sono, quando ancora tutto il mondo giudicasse altrimenti, in realtà dispregevoli, nè possono da veruno, fuorchè per travedimento, ed errore apprezzarsi. Aggiungete, che, ove ancora si trovasse in essi qualche vera bontà (il che dalle

due sopradette sì evidenti ragioni apparisce essere falso): questa nondimeno, rispettivamente a beni sopranaturali della grazia santificante, e della gloria Celeste, non potrebbe esser che minima, nè perciò meritevole di stimarsi molto, da chi sia capace di quelli: per quel modo, che l'acquisto di un denajo, essendo cosa picciolissima rispetto a' tesori di Salomone, non potea da quel regnante averli in gran conto, e quasi considerabil suo bene mirarli.

III. Giacchè avete veduto, ed esservi utilissimo il disprezzare i beni della terra, nè potervi dall'altra parte riuscire gran fatto difficile un tal lor dispregio; stantile ragioni sì chiare, che sforzano l'intelletto a confessargli per oggetti o di scarsissima, o anche di niuna bontà, e perciò indegni di esser tenuti, che in bassissimo conto, prima di venire alla pratica del disprezzo lor dovuto, stabilite, in quali atti, e sentimenti debba questo consistere: e ciò saranno i quattro seguenti. Primo, che non riputate felice, chi possiede i suddetti beni in gran copia, nè vi paja esser quegli per tal capo meritevole di veruna ammirazione, ed invidia, o punto maggiore di chi ne sia affatto manchevole. Secondo, che non vi prendiate malinconia, e fastidio veruno, per vederlo o totalmente privo, o scarsamente fornito di essi. Terzo, che non impegnate il cuore, e l'affetto a desiderarne sollecitamente l'acquisto. Quarto, che occorrendovi o di abbondarne, o di acquistargli, non vi rallegriate, e gloriare di ciò, più che se acquistaste, e possedeste un gran muchio d'arena. Questi, dico, sono i sentimenti, che dovete avere circa i beni della Terra, se gli disprezzate seriamente, e da vero, giacchè così fuol
esser

esser animato, e disposto ciascuno intorno agli oggetti, che tiene veramente in vil conto. Vediamolo nell'esempio di qualche altra cosa, la quale voi professiate di non avere in niun pregio, verbigrazia nel mestiere di Spazzacamino. Riputate forse avventuroso, chi ne fa professione, espicca in esso fragli altri, talche lo risguardiate con ammirazione, ed invidia? Nò certamente. Giache niuno stimassi avventuroso, nè degno d'ammirazione, ed invidia; per posseder cose da nulla. Sentite malinconia, per non averne voi l'arte, per non esercitarla, per non essere in quella eccellente? Nè pure. Non essendo possibile, che veruno si triboli, per mancargli ciò, che disprezza. Vi prendete gran pensiero, ansia, e sollecitudine d'imparare quel mestiere, e di farvi profitto? Appunto. Le ansie, e premure non sono, che intorno a' beni, di cui si faccia gran conto. Vi rallegrereste, ed andereste glorioso, se straordinario accidente vi costringesse ad esercitarlo? Anzi ne sentireste confusione, e rammarico. Tenete dunque in mente questo esempio, per quindi regolarvi intorno alla stima de' beni temporali: persuadendovi con ogni certezza, che, ove ne abbiate il dovuto disprezzo, l'udire, che quel tale è un famoso Capitano, o un possente Monarca, non potrà fare in voi diversa impressione, che se udiste, lui essere un eccellente Spazzacammino: siccome al contrario, che, quando facciate differenza fra l'udir l'uno, o l'altro, voi non tenete i beni della terra in quel basso, e vil conto, in cui, secondo le ragioni di sopra apportate; devon tenerli da chi rettamente ne giudichi.

IV. Divisati in tal modo gli atti proprj del disprezzo a' beni temporali dovuto, intra-

prendetene finalmente l'espresso, e formale esercizio, intorno a ciascuno di que' quattro primarj lor generi, che nel titolo della presente Riforma si sono specificati. E cominciando dalle Ricchezze, proponetevi un Barone, cui la fama comune dia il vanto del più facoltoso, fra quanti altri vivono in terra: come a quello, che abbia da cinquecento mila scudi di entrata annovale, e quindi Ville, Palagi, servitù, Stalle, Guardarobbe, & altri arredi proporzionati a sì ampia fortuna. Che ne dice il Mondo? Oh beato lui! Ma piano, quanto al prestargli fede, e seguirne il giudizio. Perche vi convien prima riflettere, che cosa sia una tal terrena opulenza, in confronto al pienissimo cumulo di tutt'i desiderabili beni, che in Dio da' Beati eternamente si godono. E, giach'è manifesto, restar ella in tal paragone assai meno, di quel che al ei confrontate farebbono le facoltà di un Artigianello, vi conviene non averla in maggior pregio di queste: talche sì come, udendo esclamarsi di quell'Artiere, Oh beato lui! vi ridereste di sì fatte esclamazioni; così, per quanto i mondani ripetano di quel Riccone, Oh beato lui! non vi moviate quindi punto a crederlo tale, ma deridiate più tosto la sciocchezza, e cecità, di chi talmente ne giudica. Più oltre. Qual ajuto riceve colui da' suoi cinquecentomila scudi per l'eterna salute dell'anima, e in che stima vien quindi tenuto da Dio? Certa cosa è, che un sì ricco valente nè gli conferisce niuna maggior disposizione a salvarsi, nè fa, che Iddio più l'apprezzi di qualunque mendico. Dunque, stanti i principj di sopra, è ugualmente pur certo, che tutta quella dovizia, sì come non reca niun ajuto a chi la possiede del con-

legui-

seguimento del suo ultimo Fine, nè da Dio è avuto in niun pregio; così, da chiunque voglia giudicar rettamente, non deve in niun conto tenersi, ma spregiarsi più tosto, quasi vuota d'ogni bontà, non che di eccellente bontà. Questo dunque è il primo atto da doverli intorno a lei fare: cioè che diciate fra voi: L'aver cinquecento mila scudi d'entrata non è cosa più apprezzabile, che l'aver cinquecentomila granelli di arena. Mentre la Ragione, e la Fede con ogni certezza mi mostrano, il possedimento di quelli nulla più contenere di vera bontà, che il dominio di questi. Quindi, dopo aver conceputo questo così universal dispreggiamento delle Ricchezze, seguitate a far circa d'esse i quattro atti particolari, che abbiamo già veduto essere proprj di chiunque dispregia un oggetto: soggiungendo per dentro di voi, ma con sentimento vivo, serio, e ben fisso nel cuore: Giacchè dunque la suddetta verità mi apparisce certissima, per quanto possegga costui di Ricchezze, nulla quindi più felice lo stimo o di me, o di qualunque Artigiano: nè più invidia gli porto per le sue casse piene d'Oro, che gliene porterei, quando quelle fosser piene d'arena: nè da quì avanti, o mi prenderò niun fastidio, per non aver io più facoltà, di quante bastino ad un parco vivere; o darò nel mio cuore verun luogo a sollecita premura di accrescerle; o, quando esse venissero per qualche caso a raddoppiarsi, stimerò di aver fatto tale acquisto, onde abbia da vivere, più che ora, glorioso, e contento. Questi sentimenti, dico, procurate di concepire intorno alle ricchezze, e concepirgli i buon senso: assicurandovi, che, se in ciò rovate difficoltà, negli esprimete che for-

zatamente, e sol con la bocca, voi non tene-
te le ricchezze in quel basso concetto, in cui
le tien Dio: e che perciò quanto ad esse vivete
ingannato, giudicandone stortamente da cie-
co, da ignorante, e da stolto.

Dopo le ricchezze segue il fare altrettanto
circa la Potenza mondana. Figuratevi dun-
que ancor questa nel segno più alto, a cui pos-
sa giunger fra gli uomini: quale per esempio
farebbe quella di un Monarca, superiore a
tutti gli altri in ampiezza di dominio, in co-
pia di rendite, in forza di Eserciti. Talche
sia quasi l'arbitrio delle umane fortune, e ne-
luno perciò degl'altri Principi ardisca d'irri-
tarlo contro: ma tutti più tosto lo temano,
lo rispettino, e a gara ne procurin la grazia.
Che ve ne pare? Se vuol giudicarsi secondo l'
apparenza, e conforme a' sensi del Volgo, voi
lo stimerete avventurosissimo, e quasi un Nu-
mer terreno. Ma, se vi piaccia di riflettere al
pocchissimo ch'è tutta quella sua possanza, ove
si paragoni co' beni sopranaturali della Grazia
Divina, e al niungiovanimento ch'egli quin-
di riceve per l'acquisto del suo ultimo Fi-
ne, e al non essere in riguardo di lei nul-
la più apprezzato da Dio di qualsisia mise-
rabilissimo schiavo; sarete forzato a confessa-
re, nulla da lui possederfi di veramente gran-
de, e apprezzabile: anzi qualsisia incatenato
remator di Galea: oveche per un sol grado di
Grazia Divina l'avanzi, molto esser di lui
più avventuroso, più eminente, e onorabi-
le. Inferendo da ciò, che, mentre una sì
acclamata, e quasi sovraumana potenza nien-
te ha di buono, e pregevole, molto meno
deve dirsi che ne abbia qualunque altra infe-
riore, e mezzana, come quella di un Princi-
pe ordinario, o di alcun Gentiluomo, che

trapassi in potere tutt'gli altri del vostro Paese. Vi resta per tanto l'esaminare, se circa questo genere di prerogativa mondana, in qualunque grado, o eminente, o sommo, ella sia, abbiate que' sensi, che siete uso di avere intorno alle cose per natura loro spregiabili, e da voi dispregiate, come per esempio circa il mestiere di Spazzacamino. E, quando veggiate di non essere quì egualmente animato, e disposto, persuadetevi pur di certo, che storti per ancora sono in questa parte i vostri concetti: procurando perciò di raddrizzargli, conforme a' principj stabiliti di sopra: nè acchettandovi, finchè non sarete giunto a rimirare qualsisia più potente personaggio, nella guisa che rimirate il principale Spazzacamino della vostra Città: cioè a non riputarlo più avventuroso, più riguardevole, e più invidiabile, che riputate questo: a non pigliarvi maggior fastidio, perchè vi manchi la sua potenza, che ve ne prendiate per mancarvi l'arte di questo: nè ad esser finalmente di quella più avido, e più compiacervi, quando vi avvenisse di ottenerla, che avido siate di questa, e che vi compiacereste, quando fosse in essa eccellente.

Fatto ciò, passate a vilipendere nell'istessa maniera ogni onore, e gloria del Mondo. Perlochè fingetevi in prima con l'immaginazione alcun Capitano, che, venuto da cinquanta volte a battaglia campale con Nemici, per altro poderosi, e agguerriti, abbia sempre disfatte le lor truppe, e riportate intiera vittoria; onde il suo nome volì glorioso per ogni parte della terra, e in tutt' i Ridotti con insolita ammirazione sì celebri, o pur qualche letterato di ammirabile ingegno, e di dottrina non mai simile in altri veduta; consul-

tato perciò eziandio da rimoti paesi, acclamato quasi la fenice del suo secolo. e mostrato a dito, dovunque passi, come un sovraumano prodigio. Potrà di leggieri accadere, che, nel primo considerar tali soggetti, vi abbarbagli quella lor gloria, non altrimenti che se fusse un gran bene, e degno perciò di venir riguardato con ammirazione, e brama di averlo. Ma raccordandovi del niun conto, in cui a cagione della suddetta lor rinomanza essi son presso a Dio, e del niun prò, che indi traggono in ordine alla beatitudine eterna, scorgete, non esservi niuna giusta ragione di preferirgli per tal capo a qualsiviasi più ignobil bifolco: anzi avervi somma ragione di stimarli men di quello, ove dal lui vengano per anche un sol grado di Grazia santificante avanzati. Rimirateli dunque, non al lume de' sensi, nè secondo la stima, in cui son presso al Volgo ignorante, ma conforme a' sinceri, e infallibili dettami delle verità eterne. Talche piccolissimo, anzi niun vero bene vi tembrì tutta quella lor gloria: nè, ciò presupposto, giudicate o essi per la straordinaria devizia di un tal pregio nulla più felici, che se affatto ne fosser privi; o voi punto men felice, per vedervene privo, che se ne fosse al par d'essi fornito.

Resta per ul' imo, che vi esercitiate in dispregiare con simili atti qualunque più smoderata abbondanza di piaceri sulla terra godibili: qual sarebbe quella, di chi menasse sua vita in continui passatempi di caccie, di giuochi, di conversazioni, di musiche, di banchetti, di festini, e di quanto mai altro riesca gradevole a' sensi; senza che o malattia quantunque minima, o altro disgusto, e contrario accidente intorbidasse mai la dolcezza di quel
suo

fuo sì compito, e perpetuo godere. Rammentatevi dunque, che una sì bella, e so-
lazzoevole vita, sì come non ha punto che fa-
re con la tanto più immentia beatitudine da
Dio preparatavi in Cielo, nè verun ajuto vi
soministra per giungere a quel felicissimo
termine, nè da Dio vien tenuta in verun mi-
nimo conto, anzi il più delle volte conce-
ssa (per quel modo che a cani ti gitta un qualche
osso spoltato) a' tuoi Nemici, e Ribelli: così
non merita di essere da voi riputata per bene
di verun pregio, e valore. D'onde poi venga
il mirare puretta con que' sensi di total vilipen-
dio, che avete già conceputi, ed espressi cir-
ca le Ricchezze, la Potenza, e la Gloria ter-
rena: protestando, ch'è tanto nel vostro con-
cetto il goderne, quanto l'esserne privo: e
che però non degnerete mai d'aspirarvi con le
vostre brame, quasi che o grande, anzi ve-
run bene per voi fosse il fatollarvene; o gran-
de, anzi verun male il restarne di giuno.

In somma non dovete quietarvi, nè uscire di
questo esercizio, prima che i beni suddetti del-
la vita presente comincino ad apparirvi, non
secondo la fallace tembianza, con cui tirano il
comune degli uomini ad ammirargli, celebrar-
gli, e bramargli, quasi il sommo dell'umana fe-
licità: ma secondo i principj certissimi della fe-
de, al lume de' quali compariscono per oggetti
di icarissima, anzi di niuna vera bontà. Si che,
rimanendo indubitabilmente persuaso di que-
sta lor baslezza, non facciate differenza veruna
tra l'avergli, e'l non averli: ne più avventuro-
so, stimabile, e degno d'invidia riputate, chia-
pieno ne abbonda, che chi n'è totalmente sfor-
nito: mantenendovi perciò esente sì da ogni tri-
stezza, per esserne privo, sì da ogni premura di
arrivarne al possesso.

RIFORMA III.

In orno alla maniera di assicurarsi, quanto più si può, dal commetter mai Peccato mortale.

Sua divisi one in trè parti.

- 1 *Quanto sia convenevole, e necessario l'avere una fermissima, e abituale risoluzione di non mai peccare mortalmente: e de' gagliardissimi motivi che abbiamo per concepirla.*
- 2 *Che l'avere una tal risoluzione, e' l passato conforme ad essa tutta la vita senza peccato mortale è possibile, anzi ancor facile in ogni stato, a chi usa per ciò i bisognevoli mezzi.*
- 3 *Quali sien questi mezzi.*

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

L V I convenien presupporre, che il più sostanzial frutto degl'Esercizj Spirituali, anzi quel frutto, senza il quale tutti gli altri di pochissimo, o niun prezzo farebbono, è il premunirvi in ogni più efficace maniera contro al Peccato mortale, con formare il dovuto concetto della sua impareggiabil malizia, attesi e i gravissimi danni, che a noi partorisce, e l'esecrabilissima ingiuria, che a Dio per suo mezzo si fa. Onde segua l'averlo in odio, e in orrore più di qualunque altro male: e conseguentemente l'essere nientemen-
toso, di non voler mai cōmettere un eccesso sì indegno, e un sì enorme sproposito, che

che risoluto vi sentiate di non voler mai scannar vostro Padre, ò precipitarvi a rompicollo dalla sommità d'una torre : insino a riputar caso metafisico, e quasi impossibile, che siate mai per cadere in malvagità, e pazzia, tanto a tutte le ragioni contraria. *Quomodo possum hoc malum facere, & peccare in Deum meum?* Gen. 39. Posto ciò, affin di eccitare, ò stabilire più in voi sentimenti sì giusti, richiamate a memoria le considerazioni già fatte, intorno a' perniciosissimi effetti, e alle pessime qualità del peccato mortale : sì per parte dell'anima, la quale esso rende nemica di Dio, e rea dell'Inferno, tenendola sopra quel baratro di eterna miseria per un fragilissimo filo sospeso, con prossimo, & evidente pericolo di potervi traboccare ad ogni ora : sì per parte di Dio, mentre fa, che offendiam gravemente un Signore, degnissimo ed' infinito rispetto per la sua incomprendibil maestà, e di pari amore per l'ineffabil benignità usata con noi, talche poco farebbe, se ci consumassimo, e spendessimo mille vite in suo ossequio. Ritornate, dico, a ponderar questi due punti : e vedete poi, se in qualunque peccato facciate un'azione meno indegna, di quanto umanamente sarebbe lo scannar vostro Padre; ò incorriate minor male, che se vi lanciate giù da una torre : sì che cosa meno incredibile, e men lunghi dal dovervene mai venir voglia possiate stimare il commetterlo, che incredibile, e da non doverne mai esser tentato vi sembra ò il precipitarvi da quell'altezza, ò il contaminarvi di quel parricidio.

II. Persuadetevi, quasi punto certissimo, che, per quanto fragile sia la nostra natura, e gagliarde le tentazioni del Demonio, e l'ubriche

briche le occasioni di peccare, in cui talora necessariamente ci troviamo: può chiunque si sia, avvengache secolare, e di qualsivoglia onesto mestiere, astenersi con l'ajuto divino da ogni peccato, e perseverare infino alla morte in grazia di Dio. Non essendovi niuno stato, nè professione di vita, che non abbia avuto personaggi eziandio di gran santità, e come tali con publico culto nella Chiesa onorati: nè mancandovi anche ora parecchi, che nella strada più pericolosa del secolo, tuttochè freschi di età, e ben agiati di sostanze temporali, passano gli anni intieri senza mai peccar gravemente. Laonde frivolisima è la scusa di alcuni, che, ripresi delle loro sì frequenti cadute, e ricadute in peccato, ne buttan la colpa sopra lo stato secolare, e sopra il mestiere che ivi professano: dicendo, tanti esservi gl'incitamenti al male, e i divertimenti dal bene, che difficultoso oltre modo, e moralmente impossibil riesce il mantenersi puro da ogni colpa mortale. Posciachè, quando impossibile per verità fusse l'osservar la legge divina, e il guardarsi da ogni colpa grave nel secolo; siccome tutti siamo strettamente obbligati a fuggire ogni occasione prossima di peccare, così, e molto anche più sarebbe obbligato quel tale a ritirarsi dal secolo, stato a suo dire sì pericoloso, che lo tiene non solamente in occasione prossima, ma eziandio in mortal necessità di peccare. Falsa è per tanto la suddetta impossibilità di ben viver nel secolo: e, se alcuni de' mondani realmente la provano, non vien ciò dalla precisa condizione dello stato, in cui vivono, ma bensì dalla somma lor trascuraggine in varii delle industrie, e cautele buonguevoli a schivarvi il peccato. Giacchè, quando le usassero, non possi-

possibile solamente, ma facile altresì lor riuscirebbe il passar tutta la vita in grazia di Dio: siccome tale in fatti riesce alle Persone spirituali, e sollecite circa gl'interessi dell'anima: le quali tanto son lontane dal riputar ciò cosa impossibile, e dal provarvi somma difficoltà, che anzi tengono per pazzia mostruosa il contrario; e restano sterziti, nè fanno intendere, come possa darsi un tal uomo, il quale per qualsiasi motivo temporale s'induca a peccare, e gravemente offendere Iddio. Maggiori tu mi dici esser nel secolo, che nella Religione, i pericoli di peccare, e la difficoltà di conservarsi innocente? Ma tanto è il dir ciò, quanto se dicessi, che maggior bisogno ha di star sopra di sè, e di premunirsi, e ajutarsi, chi dimora nel secolo, che chi vive ritirato nel Chioostro. Perchè dunque, utando i Religiosi, con tutto l'averne men bisogno, tante meditazioni, penitenze, e altri simili mezzi, affine di conservarsi in grazia di Dio; tu che, atteia la peggior qualità del suo stato, sei più bisogno di quegli ajuti, niun pensiero ti prendi di usargli? Perchè, non avendo essi ardire di esporli a veruna occasione pericolosa, ma tutte ad ogni suo potere schivandole; tu, che ti lagni di viver fra quelle, in cambio di allontanarmene quanto sia più possibile, ti vai loro spontaneamente appressando, e, quasi poche fussero le necessarie, ne cerchi a bella posta delle altre? Stai in luogo sì lubrico, che, per non cadere, appena ti farebber bastevoli tutte le cautele ordinarie de' Religiosi: e tanto senza niun riguardo vi stai, che, così incautamente vivendo, gran miracol farebbe, se non cadessi eziandio nella vita più sicura del Chioostro? Ah che i pericoli dello stato nulla giovano a scusar
le

le tue cadute , quasichè impossibile ivi sia l'evitarle: ma voglion più tosto a render più colpevole quella negligenza, con cui tu medesimo impossibile te ne rendi lo scampo . Mentre dovendo, quanto maggiori sono i pericoli, fra cui vivi, tanto aver più premura di fuggir le occasioni nocive, di mortificare i sensi, di ruminar le verità eterne, e di ricorrere a Dio, nulla meno trascuri ciascuno di questi preservativi, e, che se fuor d'ogni rischio vivessi.

III. Stabilite fra voi di quegli Antidoti, che vagliono ad assicurarvi da ricadere per l'avanti in peccato: Quali potranno essere questi sei, che soggiungo, trè negativi, e trè positivi. Primo sia fuggire, per quanto più si può, le occasioni, che sogliono incitare al peccato; come la veduta di oggetti pericolosi, la lettura di libri osceni, l'intervenire a' balli, a' teatri, e somiglianti bagordi, l'udir canti molli, e voci lusinghiere, e il trattar con persone di sesso diverso: o quando fusse ciò necessario, l'abboccarvi con esso loro senza i biognevoli preservativi, e riguardi, quali sono il procurare, che sempre vi si trovi presente alcun terzo, lo schifare ogni dimessichezza, e mostra di affetto speciale, il non fissar loro gli occhi in faccia, e molto più il non avanzarsi a veruna sorte di tatto, ancorchè di sua natura innocente, come sarebbe il pigliar per la mano. Tutti i Santi hanno usato con ogni rigore questo primo mezzo. Se i Mondani il trascurano, non si lamentin doppoi di provar malagevole, anzi ancora moralmente impossibile il vivere senza peccati. Perchè non negherò una tale impossibilità, nè prenderomene maraviglia: ma dirò bensì loro, che essi se la sono fatta spontaneamente da sè, men-

mentre potevano , quando avesser voluto , e possono , quando vogliano , esserne liberi . Il secondo , schivare affatto l'amicizia , e , quanto ancor più si può , la conversazione di persone licenziose , dissolute , e senza timor di Dio : come di gente appestata , e fra cui è impossibile il vivere , o senza rotture , e disturbi , o senza rimorso di coscienza , e offesa di Dio . Che se talora le ragioni della convenienza non permettessero di fuggirne il congresso , guardarsi almeno di non approvare nè con parole , nè con tacito sorriso verun lor discorso , che puzzi di oscenità , o intacchi la fama del Prossimo , o in qualunque altra guisa distoni da' dettami della Cristiana pietà : ma , quando con persone di tal grado , ed età , che non paja convenevole il dar lor sulla voce , far viso serio , assistendovi con mostra di dispiacere , e procurando di divertire a miglior materie il ragionamento . Quando poi sieno per età , o grado inferiori , anzi anche uguali , francamente correggerle , e mostrar loro l'indecenza di un sì fatto parlare . Il terzo , guardarsi dall' accarezzar soverchiamente il corpo : non prolungando *ad satietatem* , e oltre ad una giusta misura il sonno , e il riposo del letto : non cercando a mensa i vini più squisiti , e le vivande più laute , con empirsene anche troppo , buttarvisi sopra ingordamente , e fermarsi ad assaporarle : nè in somma concedendo alla carne tutte le soddisfazioni , e comodità eziandio straordinarie , e superflue , di cui le vien voglia ; ma costringendola a contentarsi di un trattamento ragionevole , e a provar di tanto in tanto qualche rigor di penitenze , digiuni , battiture , e cilicj , che , senza pregiudizio della sanità , alcun poco l'affliggano . Giacchè , troppo delicatamente
nudri-

nudrita, diviene oltremodo insolente, ardita, e impetuosa nelle sue voglie, nè può comportare, che veruna cosa più se le nieghi. Onde miracolo inaudito sarebbe trovarsi, chi, essendo tenero in compiacerla di tutti i gusti leciti, si mostrasse poi inesorabile in non consentirle nulla d'illecito. Il quarto, ogni mattina, come primavisiate rizzato di letto, buttarvi ginocchione innanzi a Dio riconoscendolo per vostro assoluto Padrone, richiamando a memoria le strettissime obbligazioni, che avete di servirlo con ogni fedeltà, e proponendo fermissimamente di non voler per niun patto in quel dì offenderlo. *Nonne Deo subjecta erit anima mea? Iuravi, & statui custodire iudicia iustitia tua. Ps. 61. & 118.* Perlochè gioverà l'osservare ivi subito, quali sieno i peccati, ne' quali siete altre volte caduto, ed averete quel dì occasione di cadere, attese le facende che vi converrà intraprendere, i luoghi dove andare, e le persone con cui trattare: applicando più specialmente a' suddetti peccati la buona risoluzione da principio generalmente fatta: la quale pur sarà di mestiere, che andiate ripetendo più volte, a guisa di Orazion giaculatoria, fra il giorno, massimamente ne' cimenti, e nelle occasioni di peccare. Il quinto, chiedere spesso a Dio con umiltà, fiducia, ed istanza, che si degni preservarvi da ogni colpa mortale. Spesso, disse, cioè più volte ogni dì, primieramente sul principio della mattina, e poi di tratto in tratto, con brevi, ma affettuose preghiere, particolarmente in occorrenza di tentazioni, e incontri pericolese. Aggiunsi di più quelle tre condizioni del suddetto ricorso: cioè con umiltà, inquanto dovete conoscere, e protestare, che le vostre sole forze non sono in
 niun

niun modo al preteso effetto bastevoli: con fiducia poi, attesa la promessa infallibile da lui fatta, di esaudire chiunque così ricorra al suo ajuto: e finalmente con istanza, non essendo convenevole, che una grazia di tanto rilievo freddamente si chiegga. Il sesto, prendere un tenore di vita da Cristiano, e da uomo, che creda esservi altra vita. Dove appartiene, che primamente ogni mattina, subito levato, e ogni sera, innanzi di colcarvi a letto, facciate un pò di orazione. Secondo, che abbiate per ogni giorno alcune divozioni ferme, come il visitar qualche Chiesa, l'assistere riverentemente alla Messa, il leggere qualche libro spirituale, il recitar la Corona, o l'Uffizio di Nostra Signora. Terzo, che viviate con qualche premura, non solamente di salvarvi, ma di amare oltre a ciò, e servir Dio, di schivare i peccati anche leggeri, e di accumular meriti per l'altra vita, mediante l'esercizio di azioni virtuose. Quarto finalmente (il che non sò, come da veruno possa, dopo aver fatti gli esercizi spirituali, non pigliarsi per suo invariabil costume) che frequentiate ogni settimana i Sacramenti della Penitenza, ed Eucharistia: scegliendovi perciò un dotto, e Santo Confessore, il quale stabilmente governi la vostra Coscienza.

Quantunque però i prefati sei mezzi mi pa-
j ano facili ad usarsi da ognuno, e bastevoli a preservar per tutta la vita da peccato mortale, chiunque, eziandio se nel secolo, e in qualunque onesta professione, gli usi; nulladimeno, se ad alcuno, attesi gli impedimenti particolari del mestiere che professa, o i disturbi generali della vita secolare, riuscisse assai malagevole il quivi praticargli; onde,

de, con tutta la risoluzione di ciò fatta negli esercizi, vedesse, che in progresso di tempo per sua debolezza gli va tralasciando, e perciò ricadendo di tratto in tratto ne' peccati di prima, senza che, dopo le pruove del primo; e secondo anno, gli apparisca speranza di successo migliore per gli anni a venire: se alcuno, dico, fosse tale, gli prescriverai, in riguardo della sua special debolezza, quasi nuovo più efficace rimedio, il ritirarsi quanto prima da quella professione, o anche dallo stato secolare, ad altro genere di vita per lui più sicuro, cioè a qualche ordine religioso di perfetta, ed esemplare osservanza. Conciosiachè, praticandosi nelle Religioni di tal sorte con grande esattezza, nè già solo arbitrariamente, ma per obbligo, e uso comune i commemoratisei mezzi, proverà agevole il quivi praticarli pur egli, e il conservarsi mediante la lor pratica illibato per tutta la vita da ogni colpa mortale. Anzi aggiungo, che, chiunque è tale, dovrebbe, quando ancora niun altro ve lo esortasse, determinarsi da sè stesso al suddetto partito, come per tutti migliore, ma per lui ancor necessario: e che, quando tralasci di eleggerlo, mostra chiaramente di non avere nè quella seria premura, ed efficace volontà di salvarsi, che dovrebbe averfi da ogni uomo prudente intorno ad un affare di tanta importanza; nè quell'abborrimento *super omnia* al peccato, che abbiain già veduto convenirsi alla sua impareggiabil malizia. Sì; torno a dire, mostra in primo luogo di non avere la convenevol premura della sua eterna salute. Perchè, non ostante la certezza, che può ciascuno in qualunque stato salvarsi; è certo altresì, che moltissimi, continuando a viver nel secolo, si danneran-

no, i quali, mediante il ritiro a qualche Religione osservante, si salverebbero. Al numero, e classe de' quali ha special ragion di temere, che appartenga pur egli, chi sperimenta, che nel secolo, attesa la sua individual fragilità, non gli riesca il durar lungamente senza colpe mortali. Laonde, se, potendo ricoverarsi a stato più sicuro, si rimane tuttavia, dove corre special rischio la sua eterna salute; dà indizio assai chiaro di trascurarne la maggior sicurezza, e conseguentemente di non avere la dovuta premura circa un suo affare di sì somma importanza. Nè, come aggiunti; dà men chiaro a vedere, che non ha, qualmente dovrebbe, in più odio, ed orrore di tutti gli altri mali il peccato. Imperocchè, se, essendo venuto a Roma per avvantaggiar sua fortuna, sperimentasse quest'aria sì mal confacevole alla sua complessione, che in ciascun de' più anni in essa menati fosse stato trè, o quattro volte assalito da periculosa apoplessia, certa cosa è, che, dopo tali esperienze, più lo moverebbe a partirsene il timor di quegli accidenti, che valessero a ritenervelo tutte le speranze de' pretesi vantaggi: e perciò, detto a questi un eterno Addio, si risolverebbe di passar quanto prima a Cielo per sè più propizio. Mentre dunque, dimorando nel secolo, sperimenta, non passar nessun hanno, in cui non ritorni a cader più volte in peccato, male d'ogni apoplessia più terribile, nè con tutto ciò tralascia di restarsi in un luogo alla sua spiritual sanità sì nocivo, lascio considerare a ciascuno, se appertamente non mostri di avere in meno orrore il peccato, che un accidente apopleptico: e conseguentemente di non odiarlo, quanto merita la sua estrema malizia, cioè più di qualunque altro

358 **RIFORMA**
altro si sia odievollissimo, e terribilissimo
oggetto.

RIFORMA IV.

*Circa il modo più efficace, e più
proprio di resistere alle
Tentazioni.*

Sua divisione in quattro parti.

- 1 *Della natura, e diversità delle Tentazioni.*
- 2 *Che sono inevitabili, a chiunque si sia: molto pericolose, a chi ne sta senza pensiero: e ugualmente utili, a chi fa loro viril resistenza.*
- 3 *Quali cose ci dispongano alle tentazioni, e quali ci ajutino a schivarle.*
- 4 *Quali mezzi sieno necessari, o giovevoli per vincerle.*

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO NELLE DETTE PARTI.

I. **V**i bisogna osservare la natura, e diversità delle tentazioni. Queste altro non sono, che certi stimoli interni, onde l'anima viene incitata a peccare: e si dividono in più classi, secondo la diversità o delle cagioni, da cui nascono; o dell'oggetto al qual tendono, o della Potenza in cui si producono; o del modo, con cui assalgono l'anima.
Rif-

Rispetto dunque al principio lor produttivo, si dividono primamente in Umane, e Diaboliche. Veggendosi, che alcune provengono dalla presenza di qualche oggetto sensibile, dalle disposizioni del corpo, dagli abiti viziosi dell'anima, e simili altre cagioni naturali: come per esempio la brama di vendicarsi, quando l'uomo riceve presentemente alcun torto, o l'istinto di soddisfare alla gola, quando siede a mensa lautamente imbandita. Le quali Tentazioni perciò, siccome han bastevol fondamento e principio parte in noi stessi, parte in ciò che veggiamo, e sentiamo, non sono d'ordinario che Umane. Diaboliche poi chiamansi quelle, di cui appare che sia o unico, o principale autore il Demonio, stante il lor sopraggiungerci tutto improvvisamente, fuor d'ogni occasione, e in tempi affatto impropri, come dell'Orazione, o della Messa. Tanto più, che non van crescendo a poco a poco, ma insorgono con gran furia, e veemenza negl'istessi principj, riempiendo ad un tratto la fantasia di specie stravaganti, non mai dalla persona udite, o vedute, ma con tal vivezza proposte, che le pare di vedersi avanti quegli oggetti, e di realmente udir que' discorsi. Con che viene ad unirsi un gran commovimento di umori nel corpo, e una furiosa inchinazione dell'appetito sensitivo al peccato. Quali è credibile fossero le Tentazioni, di cui si lagnava S. Paolo, e quella, che con l'importune sue violenze costringe San Benedetto a rivoltarsi ignudo fra un pugnente spinajo. Onde è, che niuno può da queste riputarsi totalmente sicuro, per quanto sia gran Santo, e viva fuor d'ogni occasione nociva, e attenda di continuo a mortificare le sue sregolate Passioni.

Non

Non potendo queste dall'uno mai estinguer-
 si di sì fatta maniera, che ove il Demonio
 (secondo che Iddio talvolta gliel permet-
 te) rappresenti lor vivamente quegli illeci-
 ti pascoli , di cui per natura sono avidi ,
 non ne ravvivino la sopita ingordigia , e ver-
 so di essi con tutto il peso della nazia inchina-
 zione si portino . Secondariamente , attesa
 la differenza degli Objecti , e delle Potenze ,
 altre sono Tentazioni d'Intelletto , e spingo-
 no a dubitare in materia di Fede : altre dell'
 Appetito Irascibile , come gli affetti di odio ,
 e vendetta : e le altre del Concupiscibile , co-
 me gl'istinti a qualche piacere vietato . Ter-
 zo finalmente , osservando la diversa maniera ,
 con cui si quelle della parte Concupiscibile ,
 sì quelle dell' Irascibile ci assalgiono , pos-
 siamo suddividerle amendue in Tentazioni
 o Speculative , o pur Pratiche . Mentre af-
 fai delle volte tutta la Tentazione consiste
 in mere rappresentazioni immaginarie di pec-
 cati , o da noi per l'addietro commessi , e po-
 tuti commettere , o che altri stiano commet-
 tendo . Dove non si corre pericolo di consu-
 mare con l'estrema azzione i peccati alla fan-
 tasia proposti : stante l'essere quegli o finti ,
 ed altrui , o , se nostri , già in altro tempo fat-
 ti , nè ora realmente fattibili . Ma il perico-
 lo è di peccar solamente con qualche atto in-
 terno di compiacenza , o velleità intorno a
 que fantastici oggetti . Altre volte poi la Ten-
 tazione ci rappresenta il peccato , non quasi
 cosa sol preterita , o altrui , ma come da noi ,
 subito che vogliamo , fattibile : spingendoci
 a volerlo far di presente , verbigrazia a vendi-
 carci quì ora del nemico , o ad operare con-
 tra il sesto Precetto . Fra le quali le seconde
 sogliono per lo più essere umane , ed assalire
 i Mon-

i Mondani, che hanno maggior commodità di recarle ad effetto: le prime Diaboliche, e proprie de' Religiosi, a cui non è così libero il peccar gravemente con opera esterna.

II. Affin di acquistare più intiera notizia delle Tentazioni, e meglio in tal guisa disporvi a ottenerne vittoria. considerate tre lor proprietà: cioè l'essere umanamente inevitabili; a chiunque si sia: grandemente pericolose, a chi è trascurato in ributtarle: e ugualmente giovevoli, a chi fa loro viril resistenza. Inevitabili son per prima, senza special privilegio di Dio, a chiche sia, ancorche Religioso, ancorche Solitario, ancorche santo, e perfetto: sì come aperta testimonianza ne fanno gli esempj di un S. Paolo, di un S. Girolamo, e mille altri simili Eroi. Perche finalmente il tempo del nostro vivere in terra è, per sentenza di Giobbe, tempo di combattere, *Militia est vita Hominis super terram, c. 7.* e l Demonio, implacabil nostro Nemico, *tamquam Leo rugiens, circuit, quarens, quem devoret. 1. Petr. 5.* Onde l' Ecclesiastico ammonisce i Servi di Dio, che ne stiano in aspettativa, eben preparati a riceverle: *Fili, accedens ad servitutum Dei: sta in iustitia, & timore, & prepara animam tuam ad Tentationem, c. 2.* Verità, che, quando sia bene intesa, e creduta, non permetterà a veruno, ò l'assicurarfi troppo di sè, quasi che la sua Santità lo rendesse incapace di dover mai esser tentato; ò di perturbarfi, perche da spesse; e gagliarde tentazioni venga assalito, come se cota straordinaria, e fra Servi di Dio nuova in ciò egli avvenisse. Secondo sono altresì grandemente pericolose a' trascurati, e neghittosi in ributtarle. Imperoche non abbiám qui da

Q fare

fare con nemici mortali, e simili a noi di natura, ma col Demonio, nemico, che, dovunque andiamo, ò dimoriamo, ci stà sempre a' fianchi, con l'armi in mano, aspettando l'opportunità di far maggior colpo: che per niuna continuazione di combatter si stanca, e, per quante mai volte sia stato da noi vinto, torna sempre più vigoroso a nuovamente assalirci: che con la perspicacia dell'angelico suo intendimento scorge chiarissimo, dove sia il nostro debole: e d'onde possa più facilmente espugnarci: che, per essersi dal principio del Mondo esercitato in guerreggiar tutto dì contra il Genere Umano, abbattendo più volte eziandio famosissimi Eroi, sà quanto può saperfi di arti valevoli a vincere: e che sopra tutto, quasi poco fosse di natura sua forte, ci fa guerra con le nostre medesime forze, cioè con le inchinazioni più veementi della nostra natura, tutte con lui in lega à militar contro di noi. Laonde felicità, eben grande stimar si potrebbe, se, adoperando anche i convenevoli sforzi, non fossimo vinti da un sì possente Avversario: non che sia da sperarsi, che, stando sonnecchiosi, e con le mani alla cintola, ne riporteremo piena vittoria. *Non est* (grida l'Apostolo, per destarci alla vigilanza dovuta) *non est nobis colluctatio adversus carnem, & sanguinem, sed adversus Principes, & Potestates. Ad Ephes. 6.* Terzo son per fine di singolar frutto, a chi fa loro viril resistenza. Poisciache, consistendo questa in reprimergli assalti di un sì formidabil Nemico, e quegli insieme delle nostre interne passioni, a favor di lui congiurate, non può farsi ciò senza sforzo grandissimo di virtù, e conseguentemente senz'atti sopra l'ordinario gagliardi. Con ciascuno de' quali però acqui-
stiam

fiam presso a Dio maggior merito, che con moltissimi altri, meno contenziosi, e difficili. Il che certamente gran conforto dev'esserci, affinche, confidati nell'auto divino, riceviamo con allegrezza e coraggio, anzi in conto di desiderabil ventura tegniamo queste, dure per altro e moleste, ma del pari scutuose battaglie.

III. Gioveravvi il riflettere, che se bene le Tentazioni non possono da niuno totalmente schivarsi, possiam nondimeno scemarne in gran parte la frequenza, e la forza; sì con rimuover da noi quelle cose, che lor servono di occasione, e fomento; sì con provvederci di quelle, che han virtù d'impedirle. A tre poi par che possano l'una, e le altre ridursi. Per quel che appartiene alle prime, onde sogliono eccitarsi le Tentazioni, non può esservi dubbio, che principalmente fra loro entrino la Superbia, l'Oziosità, e la Domestichezza co' pericoli di peccare. Entravi la superbia: sì in quanto connaturalmente dispone a peccati d'infedeltà, ira, invidia, e vendetta; sì in quanto nulla è più valevole a reprimere in noi questo vizio, e farci toccar con mano la debolezza delle nostre forze, che l'essere gagliardamente tentati, e condotti infino sull'orlo del consenso, massimamente se la tentazione sia in materia vile, vergognosa, & immonda. Il perche ordinario costume di Dio è, come osserva Cassiano, quando veggia taluno avere gran concetto di se stesso, permettere, che venga dal Demonio, per tua confusione, e rimedio, con disoneste suggestioni, e brutti movimenti furiosamente allato, perturbato, e in ciò tutto sopra: talche non aravi sopra quel stesso di prima, magli sembri di essere quasi un bruto

senza ragione, nè sappia ben decidere, se sia salvo, o perduto. Entravi l'oziosità. Giacche, non essendo in cose utili occupata la mente, facilissimo è, che d'utili, e nocivi fantasmi si riempia: *Multam malitiam docuit Otiositas*. Ecclesi. 33. Entravi per fine la dimessichezza co' pericoli di peccare: cioè la libertà di conversare con ogni sorte di persone, di mirare ogni sorte d'oggetti, di andare ad ogni sorte di luoghi. Veggendosi, che il procedere di tal guisa è uno sluzzicare il Demonio, e mettergli l'arme in mano, con cui ci ferisca. Quanto poi a' mezzi contrarij, onde suol diminuirsi la forza; e frequenza delle tentazioni, vagliono specialmente per ciò l'allegrezza e quiete d'animo, la mortificazione delle passioni in materia anche lecita, e l'affettuosa memoria di Dio, il più spesso che si può rinnovata fra giorno. Posciache nè in altri tempi suol l'anima venire incitata ad offender Dio, che quando tralascia di averlo con viva e attual rimembranza presente: nè avvien di leggeri; che senta dentro di sè impulsu gagliardi a peccare, chi, per desiderio della maggior perfezione, va contro a' suoi naturali appetiti, eziandio dove senza niun peccato recondar gli potrebbe: nè le tentazioni possono aver gran forza di nuocere, finche la ragione si mantien desta, e presente a sè, quale suol esser negli animi allegri, e tranquilli. Che però, quanto dovete sforzarvi di chiudere in voi ogni apertura alle suggestioni del nemico, per così meglio assicurarvi dal peccato; tanto vi conviene pur esser sollecito di escludere dalla mente ogni vana prefunzion di voi stesso: di non passare oziosamente, e senza qualche onesta occupazione niun tempo del giorno: di tenere lontano da
senfi

senfi tutto ciò che ha affinità col peccato : di non dare in voi luogo a niuna turbazione e tristezza: di mortificare eziandio in materie non peccaminose i vostri appetiti: e di mantenere, quanto più assidua potete, nell' animo la memoria, e presenza di Dio.

IV. Dache le tentazioni possono bensì, come abbiain detto, diminuirsi, ma non ancora totalmente schivarsi; restavi il preparare que' mezzi, che, in occorrenza di venirne allalito, vi sieno più giovevoli a vincerle. Dieci de' quali io qui vi presento, affinche ne scegliate i più necessarj, e che san meglio per voi. Il primo è, non dar tempo al malvagio pensiero, che si radichi nella fantasia, onde poi a pena bastino tutt' i vostri sforzi a spiantarnelo: ma, appena di lui accortovi, divertirne tantosto (com'è facilissimo nel primo suo nascere) a qualunque altr' oggetto la mente. Con che la tentazione sarà ad un tratto, e senza bisogno di più lunghe difese, finita. In somma non disprezzare il nemico, perche ne' principj non faccia gran rumore, ma portarvi con quella prestezza, e sollecitudine, che fareste al saltarvi sulla veste una scintilla di fuoco, ò al vedervi dinazi a' piedi una vipera. *Quasi à facie colubri, fuge peccata. Eccli. 21.* Il secondo, se duri la tentazione, massimamente quando è speculativa, fuggir l'ozio, la pigrizia, e la solitud ne: ò prendendo a far subito confretta, e premura qualche util lavoro: ò cercando la compagnia, e conversazion degli amici: ò col canto, e altri simili trattenimenti distraendo la fantasia da quelle abominevoli specie. Terzo, ricorrere con umiltà, e fiducia alla Beatissima Vergine, al vostro Angelo Custode, ò altro de' Santi tutelari. Rimedio importan-

tissimo, e come tale raccomandatosi da N. S. con quelle sue parole, *Vigilate, & orate, ut non intretis in tentationem. Matth. 26.* Quarto, far qualche atto contrario alla suggestione diabolica: come dolervi de' peccati per l'addietro commessi. e maledir con abominazione il tempo, in cui gli commetteste. Ma sopra tutto concepire atti grandi, e sublimi di carità teologale: protestando, che per amor di Dio non solamente volete fuggir più della morte ogni grave sua offesa; ma di servirlo altresì con ogni maggior perfezione: e che, quando ancora quel gusto illecito, a cui la tentazione vi spinge, non fosse più che colpa veniale, e da poterli scancellar con l'acquasanta, senza ò verun obbligo di confessarvene, ò verun pericolo di potervi quindi dannare; tuttavia, per non disgustar lui, il quale amate più di voi stesso, e d'ogni vostro bene, non v'indurreste per niun modo a pigliarlo: *Nonne Deo subjecta erit anima mea?* Quinto, riflettere, che, cedendo alla Tentazione, sentirete bensì qualche gusto, ma gusto brevissimo, & a cui succederà tosto un pentimento amarissimo, e una confusione indelebile, secondo la speranza del'avvenutovi in tutt'i peccati per l'addietro commessi: sì come al contrario, che, quando superiate la perversa inclinazione al peccato propostovi, rimarrete con una pace, & allegrezza, oh quanto più soave di quell'animaletico diletto: *Vincenzi dabo Manna absconditum. Apoc. 2* Soggiungendo poscia fra voi, Or, perche voglio io fare una cosa, della quale son certissimo, che subito averò da pentirmi? Sesto, avvertire, che molti muojono di morte repentina e improvvisa, ò nell'atto stesso di peccare, ò immediatamente appresso, senz'aver tempo di rimetterli

metterfi prima della morte in grazia di Dio , sì come fperavano , quando confentirono alla Tentazione : onde per effi tanto è confentirle , quanto dannarfi . Riflettendo , poter effere , che il medefimo anche a voi quì fucceda : cioè a dire , che vi fovraffi da quì a pochi momenti una goccia , ò altro accidente mortale , da voi or non faputo , ma preveduto bensì dal Demonio , peritiffimo Fifico : il quale perciò , affine di trarvi non folamente nel Peccato , ma infieme ancor nell’Inferno , tanto gagliardamente vi tenti . Settimo , util mezzo parimente farà nelle Tentazioni speculative , e che lungamente durino , mettervi a confondere il Demonio , fvilaneggiandolo con queffi , ò fomiglianti rimproveri : Ah fpirito immondo , fpirito vituperofò , & infame , così dunque non ti vergogni , effendo di natura tanto nobile , fuggermi laidezze sì abominevoli , e da arrofarsene qualiffia uomo più sfacciato ? Ecco , miferabile , il bel frutto , che dal ribellarti al tuo Creatore hai raccolto . Ecco dove ti ha ridotto il peccato , cioè a fare il fenfale di ogni di oneftà , meftiere infamiffimo anche fra gli uomini . Sventurato di te ! *Cum in onore effes , non intellexifti . Comparatus es jumentis infipientibus , & fimilis factus es illis .* Via di quà , fuggia nalconderti per vergogna nell’Inferno , obbrobrio del Cielo , odio della terra , feccia di tutte le intellettuali Creature . Ottavo , quando l’oggetto peccaminolo fi folle altamente internato nell’imaginativa , e fatta perciò anche gran breccia nell’Appetito fenfitivo : (come fuole avvenire , quando la Tentazione è Diabolica) sì che , non oftanti gli sforzi più volte da voi fatti , per diftorne la mente , feguiti vie più fempres importuno a

sollecitarvi con la sua lusinghevol sembianza; gioverà, che, a fine di concepirne il dovuto disprezzo, e così una volta sbrigarvene, prendiate ad esaminar quietamente fra voi, quale in fatti egli sia: cioè a considerarlo, non come la fantasia vel dipinge, quasi puro diletto, e questo falsamente aggrandito in somiglianza di una terrena beatitudine; ma quasi diletto, di natura fordido, secondo la durata brevissimo, e, quel che più importa, mortifero all'anima, nè separabile dall'estremissimo male dell'offesa, e inimicizia di Dio: ridendovi poscia della Tentazione, che vi spinge a trangugiare la sua sì velenosa dolcezza, e maravigliandovi, come mai sia potuta venirvi in pensiero una specie ad ogni ragion sì contraria. Perche, E vero, (potrete dire) che, facendo io il peccato qui proposto, vi sentirei un piacere di non piccola soddisfazione al mio senso. Ma che? Tanto gran cosa dunque è questo piacere, qualunque mai sia, e quando ancora fusse dieci volte più intenso, che per suo riguardo debba offendersi Dio? O cosa ridicola! O sciocchezza! O sproposito! Che per questo piacere io m'induca ad offendere Iddio, il quale amo più di me stesso, e di qualunque imaginabil mio bene? E forse cosa più dura l'astenersi da un sì fatto piacere, che il lasciarsi a fuoco lento bruciare? Certo che nò. Mentre niun vi farebbe, che per tema del fuoco non se n'astenesse con ogni prontezza. Come dunque, per goderne, vorrò io offendere Iddio, il quale anzi che offendere, farei prontissimo a morir lentamente bruciato? Via, via, lungi da me pensieri sì irragionevoli, stravaganze sì enormi. Gioverà, dissi, che nelle tentazioni della parte concupiscibile, particolarmente

larmente ove sieno pertinaci, e gagliarde, discorriate in tal guisa, storcendo anche il viso, battendole mani, prorompendo in solenni risate, e facendo altri simili gesti di maraviglia, e di scherno contro a suggestioni sì frivole. Perche, quanto la ragione con maggior superiorità, e più tranquillamente rimira il piacer del peccato, tanto meglio viene a scoprirla piccolezza, e'l vantaggio, che sopra di lui hanno i motivi sopranaturali. Mentre esso in realtà, e secondo la fisica sua intensione, è un diletto non molto maggiore di quello, che sperimentano il gusto, ed il tatto in più altre lor sensazioni naturali e innocenti: nè altronde, che dall'esser rimirato in confuso con la sola imaginativa, e senza niun dissaminamento della parte intellettuale, ha quella strana forza, con cui, quasi con una specie d'incantesimo, suol perturbare, rapire, stravolgere, e poco men che spogliare del suo libero arbitrio la volontà. Onde stimo, che il portarsi nelle sue tentazioni con questa maniera di resistere, intrepida, tranquilla, e sprezzante, sia un mezzo di maravigliosa virtù per farle ad un tratto svanire. Nono, nelle tentazioni contro la fede non mettervi per niun modo a quistionar col Demonio, e sciorre i suoi artificiosi solimi: ma divertirvi dalla loro importunità a fare atti di amor verso Dio, universali, fervorosi, e sopra tutto allegri. Perche questa sorte di tentazioni, torbide, spinose, e fantastiche, non suol quasi mai molestare i servi di Dio, che quando hanno la mente ingombrata di qualche turbazione, e tristezza. Onde il meramente esilararsi, e'l concepir qualche specie più gioconda vale non di rado a farle in un tratto svanire. Gio-

verà pur talvolta il dir subito con risoluzione, e disprezzo, *Via, via cotesti cavilli*. Che occorre perder tempo in richiamare a squittinio gli articoli, già tante volte disputati, e decisi? Queste difficoltà, che a me dan fastidio, non son punto nuove, nè oggi nascono, e fannosi la prima volta sentire. Mille maestroni d'altro ingegno, e dottrina che io, già da molti secoli le han vedute, le han discusse, le han trovate senza niun peso: non facendone però verun conto, nè lasciando di credere in lor faccia con ogni più indubitabil fermezza i misterj dalla Chiesa proposti. A bastanza hanno essi studiato sopra tali materie. A me non rest'altro, che crederle. Decimo finalmente, in ogni forte di tentazioni importa assaiissimo, che, per quanto impetuose, e durevoli siano, le disprezziate, mantenendovi fra tutti i loro assalti senza niuna turbazione, tristezza, e paura, coraggioso & allegro. Mentre, sforzisi pur quanto può l'Infernal tentatore, e replichi quanto vuol le sue batteric, non farassi il peccato, senza voi avvertentemente volerlo: la qual cosa, dopo esservi raccomandato a Dio, dovete creder fuor d'ogni dubbio, che, mediante l'adjutrice sua grazia, per niun modo avverrà. D'onde segue, che la tentazione può bensì molestarvi, ma non perciò farvi da sè verun minimo danno: anzi che vi somministra occasione di grandissimo frutto, e tanto maggiore, quanto è più importuna, in riguardo del merito, che, con farle viril resistenza, a proporzione del rinovarsi, e ingagliardirsi i suoi assalti, nuovo sempre, e più vantaggioso vi andate acquistando. Che però farà bene il ridervi eziandio esteriormente del Demonio, e lo sfidarlo a continuar nella pugna, e'l protestargli, che, affidato nell'assistenza di-

Q U A R T A . 371

za divina, nulla più lo temete di un vil vermicciuolo, ò molchino. *Resistite Diabolo, & fugiet à vobis. Jac. 4.* Sì, non solamente *recedet*, a guisa di chi non spera guadagno; ma *fugiet*, il che è proprio di chi teme danno.

R I F O R M A V.

*Circa la premura di fare, quante
più possiamo, azioni
virtuose.*

Sua divisione in quattro parti.

- 1 *Quanto grandi sieno gli acquisti, che facciamo in ogni azione virtuosa.*
- 2 *Quanto breve, & incerto sia il tempo di far simili acquisti.*
- 3 *D'onde provenga il valor meritorio delle nostre azioni virtuose.*
- 4 *Determinazione delle azioni virtuose, da prendersi per nostro stabile, e ordinario esercizio.*

S P I E G A Z I O N E D E L C O N T E N U T O N E L L E D E T T E P A R T I.

I. **C**ONSiderate, quanto importi, e sia ragionevole la premura di fare, le più che possiamo, azioni virtuose. Mentre con ognuna di queste, verbigrazia con visitare una Chiesa, ò dare due foldi in limosina, guadagniam niente meno, che un'eternità di beatitudine, cioè tanto di gloria essenziale, e di visione Divina, quanto basterebbe da sè solo, e senza più, a renderci per tutta l'Eternità possessori di un bene infinito, e perciò

Q 6 inte-

incomparabilmente maggiore, che se all'ora acquistassimo tutt' i tesori di Salomone, tutta la scienza di Aristotile, tutta la gloria militare di un Alessandro, tutta la potenza di un Cesare Augusto. Non essendo veruno de' mentovati beni, anzi nè pur tutto insieme il loro aggregato, bastevole a costituirci, come ci costituisce anche un solo, e minimo grado di visione Divina, in istato di assoluta, e total beatitudine. Or che acquisti son questi? Quanto apprezzabili? Quanto degni di essere a qualunque costo cercati? Niuno vi sarà certamente fra noi, che, sapendo, averglisi da sborsar mille scudi per ogni Messa che ascolti, lasciasse passar giorno senz' ascoltarla, anzi si contentasse di una sola per giorno, nè spendesse tutta la mattina in udirne quante più può. Ma non sappiamo noi forse, che in premio di qualunque Messa divotamente udita, Iddio ci promette un tesoro, rispetto a cui son mera povertà non pur mille scudi, ma tutte le ricchezze de' Monarchi terreni? Se dunque pe' meschini, e transitori guiderdoni della vita presente saremmo, e siamo prontissimi a far qualunque opera, a soffrir qualunque fatica, a superar qualunque difficoltà; quanto più attivi, coraggiosi, e indefessi vorrebbe ogni ragione che fossimo per gl' immensi, ed eterni vantaggi della vita futura? E pur quì solamente ogni poco ci par troppo: appena fatto un passo, ci manca già il fiato: passiam l' ore, & i giorni sedendo con le mani alla cintola, pigri, sonnacchiosi, svogliati, come se di niun conto fussero i frutti, che in ogni momento, e operando riporteremo, e cessando di operare perdiamo. Ah dov'è in noi la fede? Dove il giusto concetto della

cole?

cofe? Dove il fenno, e'l vero amor di noi
fteffi?

II. Considerate, che il tempo di così arricchirvi mediantel'esercizio di azzioni virtuose è assai breve, & incerto: cioè quello solamente del vostro vivere in terra: il quale non potete sapere, quanto sia per prolungarsi; ma sapete bensì, che poco dura, e può ed ogni momento finire, senza che, dopo esser finito, possiate per tutta l'eternità susseguente acquistar nuovi meriti. Il che certamente deve rendervi frettoloso, e sollecito a fare ora quanto più potete di azzioni meritorie, nè stancarvi giammai, finche vi riman tempo, (giache può essere, che poco più ve ne resti) di raddoppiare, col bene impiegarlo, la vostra celestial beatitudine. E per meglio ciò intender, fingere, che un gran Rè, uscendo di Palazzo a diporto, faccia aprire il suo erario, con licenza a tutt'i servitori, di torre indi quanto più possono, evogliono di danari, di vasi preziosi, e di gioje; ma con promulgar tutto insieme, che al suo vicino ritorno chiuderassi il tesoro, senza che veruno possa estrarne di poi nè pure una dramma. Vidimando, che farebbero que'servitiori in tal caso? Ve ne saria forse alcuno, che lasciasse oziosamente trascorrersi un tempo tanto e breve, e lucroso? Pensate. Anzi mi par di vederel'affannosa sollecitudine, con cui, messi per all'ora da parte tutti gli altri trattenimenti, e pensieri, correrebbono a caricarsi di quante più spoglie potessero, portando-sele con ogni fretta a casa, e tornando ugualmente frettolosi a far nuove prede, senza ò sentirne il peio, ò curarsi di stanchezza, ò badare a fatica. Che se alcuno di essi, rivolgendò ingratamente le spalle a occasion così bella,

bella, si fosse anzi trattenuto per tutto quel tempo in giocare, o dormire; qual crediamo che farebbe il suo sentimento, quando vedesse polcia chiudersi al ritorno del Padrone il tesoro, e fra i compagni, di spoglie preziose arricchiti, se rimasto con le mani vuote nella sua povertà? Come si adirerebbe contro se stesso? E con quali espressioni di cordoglio maledirebbe la sua folle pigrizia? Or sappiate, questo esser per l'appunto il caso nostro: ne diversamente spalancarsi da Dio i tesori della celeste sua gloria a tutti gli uomini, con pienissima libertà di pigliarsene infino al suo arrivo, quanto più vogliono: *Negotiamini, dum venio. Luc. 19.* ma con protesta insieme, che, passato quel termine, non vi farà per tutta l'eternità ne pur un momento da potersi in tal guisa arricchire. Inferendo da ciò l'inestimabil valore del tempo, che ora vi si concede, e la frettolosa sollecitudine, che dovete avere, d'impiegarlo il più fruttuosamente che possibil vi sia: siccome altresì l'amarissimo, ma inutil pentimento, che dell'averlo vanamente ora speso, e perduto sentireste alla morte.

III. Dopo avere, mediante le suddette considerazioni, eccitata nel vostro cuore la giusta premura di cotanto preziosi guadagni, persuadetevi due verità, molto necessarie a saperli, e avvertirli in questa materia. La prima, che il nostro meritar presso a Dio non altrove consiste, che ne' soli atti interni, cioè nell'intenzione, e nell'affetto, onde viene moralmente animato il nostro esterno operare. La qual forma ove manchi nelle opere, nulla ivi si merita: e secondo la maggiore, o minore eccellenza della quale, più, o meno vi si merita. La seconda, che l'eccellenza de'

nostri atti interni provien da tre capi : cioè dalla grandezza o arduità dell'opera , che si vuole : dalla nobiltà del motivo , per cui si vuole : e dalla intensión dell'amore , con cui si vuole . Giacchè , quanto ciascuna delle sopradette condizioni è maggiore in qualche atto , tanto , *ceteris paribus* , maggior dignità e valor gli comunica . Onde più meritorio è il sopportare un atroce calunnia , che una derisione da scherzo : più l'abborrire i peccati per amor di Dio , che per timor dell'inferno : e più il conformarsi con piena , ed intensa , che con fredda , e dimezzata rassegnazione a' voleri Divini .

IV. Venendo per fine alla conchiusion pratica delle verità sin qui ruminare in astratto , proponetevi avanti tutto ciò di operazioni virtuose , che riguardano o il culto di Dio , e de' suoi Santi , o l' amore del prossimo , o il sant' odio , e l' evangelica annegazion di voi stesso . Tali , quanto al primo genere , sono le visite delle Chiese , le Comunioni , le orazioni mentali , e vocali , i pii affetti , ele divote aspirazioni fra' l' giorno , gli atti sì delle virtù Teologali , Fede , Speranza , e Carità , sì di gratitudine a' benefici , e di conformità a' voleri Divini , sì di ossequio e venerazione verso il Santissimo Sacramento , verso la Beatissima Vergine , verso il vostro Angelo Custode , e verso tutti i Santi , cui la Chiesa offre pubblico culto . Tali , quanto al secondo , il visitare , e servire gl' infermi , il soccorrere con limosine i poveri , il compattare , e porgere conforto agli atritti , il far volentieri , e prontamente que' servizi , di cui vegniate pregato , il sopportare le imperfezzioni , e' mali portamenti altrui , l'ajutar co' i suffragj l' anime del Purgatorio , il procurar con ogni mezzo l'emenda , e conversione de' pec-

catori. Tali, quanto al terzo, il raffrenare da' vani discorsi la lingua, il negare le soddisfazioni non necessarie a' sensi, la mederazione del sonno, la durezza del letto, la parsimonia del vitto, l'affliggere con volontarj digiuni, e rigori di penitenze il corpo, l'andar contro alle proprie voglie, il vincere le curiosità di cose inutili, e tutto quel di più, che appartiene alla mortificazione sì interna, sì esterna. La quale varietà di atti virtuosi e meritorj dopo aver così divisa, passate a sceglierne per voi quella parte e misura, che, attese le vostre forze, vi parrà di poter da qui in poi praticare: assicurandovi, che tutto l'interesse quì è vostro: e che, con risolvervi di operar molto, non ad altri farete servizio, che a voi: il quale è tanto quindi più contento morrete, e tanto maggiori per tutta l'eternità seguirete a godere i frutti: frutti al certo degnissimi di venir procacciati col leggerissimo, e momentaneo affaticare della vita presente. Anzi, quantunque sia meglio il prefiggervi ora in particolare una misura discreta, e da poterli stabilmente adempire: tuttavia nel progresso poi del vostro vivere, non dovette di essa appagarvi; ma, con incontenibile avidità di nuovi, e maggiori guadagni, più, e più sempre aumentarla: stimolandovi voi stesso con quelle parole dell' Appostolo, *Qui parè seminat, parè, & metet, & qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet. Bonum autem facientes, non deficiamus. Tempore enim suo metemus non deficientes. Ergo, dum tempus habemus, operemur bonum: 2. ad Corint. 9. & ad Gal. 6.* nel lasciando perciò passare nessun atto buono, di cui vi si offerisca hic, & nunc l'occasione, che, come singolar vostra sorte, non l'intraprendiate: a guisa di

di sollecito trafficante, che non pensa mai di essersi a bastanza arricchito, ma senza badar punto agli acquisti già fatti, se ne stà dalla mattina alla sera aspettando, e cercando nuove occasioni di più sempre arricchire, *nec est finis acquisitionis ejus*. Questo solo vi aggiungo, che, o molte, o poche sieno per essere le vostre azioni buone, avvertiate circa il farle due cose. La prima, che, se non volete perderne tutto il merito, non le facciate o per mera usanza, o per fini totalmente umani; ma con riflessione, e riguardo a' motivi soprannaturali, e specialmente al precipuo fra essi, che è la brama di dar gusto a Dio. La seconda, che, affine di raddoppiarne il merito, non vi basti di accompagnar sempre l'opera esteriore con atti di volontà soprannaturali; ma procuriate oltre a ciò, che questi sian quanto più si può intensi, fervorosi, e perfetti.

R I F O R M A VI.

Circa l'amor di Dio.

Sua divisione in quattro parti.

- 1 *Quanto convenevol sia l' avere un grande amor verso Dio.*
- 2 *Quanto preziosi frutti da esso provengano.*
- 3 *Quali sian i suoi proprj contrajegni, ed effetti.*
- 4 *Esami di sè stesso intorno ad una sì importante virtù.*

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **C**onsiderate, quanto giusto, e convenevole sia, che amiate Dio *ex toto corde, ex tota anima, & ex omnibus viribus*: Sì perch'egli è l'oggetto più bello, più perfetto, e più amabile di quanti mai possono presentarvisi altrove; anzi è l'istessa ideal bellezza, perfezzione, ed amabilità, dalla sola partecipazion della quale tutte le altre cose hanno l'esser belle, perfette, ed amabili, per quel modo che tutte le cose dolci dalla sola dolcezza hanno l'esser tali, ne perciò possono amarli, senza che quella principalmente in esse si ami: sì perchè egli è parimente il sommo fra tutt' i beni, che abbiate, o possiate mai avere, cioè la vostra total beatitudine: onde non potete amar voi stesso, e' l' vostro bene, senza insieme amar lui: e siccome fra i vostri beni sempre più amate il maggior, che il minore; così lui più d' ogni altro vostro bene amar vi conviene: sì perchè prima d' ogni vostro merito, e senza verun proprio interesse vi ha egli amato più che il vostro padre, più che la vostra madre, più che qualsivisla vostro amico mortale: siccome ne fan fede gl' innumerabili, e singolarissimi beneficj, che tanto nell' ordine della natura, quanto in quel della grazia avete dalla profusissima sua bontà ricevuti. Talchè il non riamarlo di tutto cuore farebbe un mostrarvi privo affatto di cuore, un ribellarvi dalla vostra propria natura, e un comparire fra gli uomini, quasi mostro di uomo, quasi bestia selvaggia, anzi peggior d' ogni bestia, perchè senza quel senso di affettuosa gratitudine, che ne' cuori del-

dell' istesse bestie più fiere vedesi dalla natura inferito.

II. Considerate i pregiatissimi frutti, che dall' amar Dio verrete a raccogliere. Mentre niuna fra tutte le virtù si ritrova, o più eccellente, meritoria, e gradevole a Dio di questa celestial dilezzione; o che col suo esercizio più rallegri l'anima, e le renda più agevole la fuga de' peccati, il dispregio de' beni sensibili, la tolleranza de' travagli, che nella vita spirituale s'incontrano, e'l conseguimento di tutta la perfezzione Evangelica. Onde sono que' sì splendidi elogi, che i sacri Dottori a gara ne fanno, intitolandola altri madre di tutte le virtù, *Quia ex conceptione sui finis earum actus producit*, come un San Tommaso d' Aquino; altri oro celeste, come un San Lorenzo Giustiniano, giacchè se il nostro oro terreno serve all' acquisto di tutti i beni temporali, e tutti perciò virtualmente in sè gli contiene, l'amor pur di Dio *ad virtutum sufficit lucra, immò universas in se connedit virtutes*: altri Margarita di tal prezzo, che il savio mercadante Evangelico diè per lei tutto il suo capitale, come un S. Agostino: *Hec est Margarita pretiosa, Charitas, sine qua nihil tibi prodest quodcumque habueris: quam si solam habeas, sufficit tibi*: altri finalmente adempimento di tutta la legge, come il Maestro delle genti S. Paolo, *Plenitudo legis est dilectio. Ad Rom. 13.*

III. Per vedere, come vi convenga amar Dio, ed a quali segni possa discernersi, se da verol' amiate; scorrete col pensiero gli effetti, che per sua natural propriet  partorisce ogni amore, in chi   di lui acceso, e specialmente i sette, che qui soggiungo, talmente connessi con l'amore, che impossibil cosa   o esso

essò ritrovarsi, dove quelli totalmente mancano, o esso mancare, dove quelli si trovano: e quale, o intenso, o rimesso è il grado, in cui quell'isono, nel medesimo forza è che sia anche l'amore. Vediamolo a parte per parte. Primieramente, chi ama qualche oggetto, spesso, e volentieri se ne ricorda, si trattiene a ruminarlo, e ne parla con altri: secondo che veggiamo farsi dalla madre circa il figliuolo, dall' avaro circa i guadagni, dal letterato circa le scienze. Dunque, chi ama Dio, non può esser, che spesso, e volentieri non si ricordi, non pensi, e non parli di Dio: siccome tu costume di tutt' i Santi, che da vero l'amavano. E se alcuno però sente anzi noja, e rincrescimento in pensarvi, e parlarne, chiaro è, che di cuore non l'ama. Secondo, effetto d'ogni amor'è lo star volentieri col soggetto amato, e' desiderarne la presenza, ove quello sia assente. Dunque, chi ama Dio, ha da desiderare di vederlo, e star con lui: cioè di finir quantoprima questo esilio della vita presente, dove *pergrinatur à Domino*, ne può vederlo, che in ombre, e figure, lontanissime dal suo vero sembiante. Tali al certo furono le brame de' Santi: e chi, in luogo di sentirle pur egli, gustasse di vivere quantopiù lungamente può in terra, lontano dalla vista di Dio, e si attristasse, che sia giunta l' ora di andare a lui; come potrà dirsi che l'ami? Terzo, chiunque ama una persona, viene dal suo amore forzato a desiderare, e procurar quanto può, che tutti la conoscano, la stimino, la rispettino, ne parlin con lode. Dunque l'istesso ha da fare chiunque ama Dio, cioè sentire un ardente zelo della sua gloria, e adoperarsi con ogni studio, affinch'egli sia da tutte le sue crea-

creature conosciuto, rispettato, servito, ed amato. Quarto, proprietà e dell'amore, il far che si sentano, nullameno che se fossero proprie, l'offese, ed ingiurie fatte a chi si ama. Come dunque potrà crederfi, che ardentemente ami Dio, chi, risentendosi vivissimamente per ogni ingiurietta a sè fatta, mira con animo, e volto tranquillo, quali a lui nulla appartenessero, i gravissimi oltraggi, che da' peccatori tutto dì, e in ogni luogo fanno a Dio, l'irreverenza con cui si sta innanzi a' suoi altari, il vilipendio con cui si proferisce il suo nome, la libertà con cui si trasgrediscono le sue leggi? Ne pure egli stesso potrà darlo a credere: ma bisognerà gli, o concepire a tal vista que' cordogli, che ne concepivano i Santi, e che concepisce ogni figliuolo, al vedere oltraggiato suo padre; o confessare, che tien Dio non in conto d'amico, e di Padre, ma di rimoto, e straniero. Quinto, proviene altresì dall'Amore lo schivare con ogni diligenza tutto ciò, che può esser cagione, e materia di disgusto eziandio se leggiero alla persona che si ama, Dunque dall'amor parimente di Dio deve risultare una simil diligenza, e cautela di non far cos'alcuna, che a lui, come che legghiermente, dispiaccia. Sesto, l'amor vero si palesa con l'opere, cioè con l'affaticar prontamente per l'amico, senza far caso di qualunque incomodo proprio, purch'egli rimanga soddisfatto, e servito. Dunque d'avere, o non aver noi questa prontezza a operare, e patire per servizio di Dio, potrà dividersi, se con intima, e vera carità, o pur solo superficialmente l'animo. Settimo, l'amare una persona tanto è, quanto farsi una istessa cosa con lei: volendo tutto ciò, ch'ella vuole,

382 RIFORMA SESTA.

le, e compiacendosi di tutto ciò, che a lei piace. Se dunque si dà in noi perfetto amor verso Dio, ne verrà, quasi conseguente necessario, che pur vi sia un egual conformità de' nostri voleri con quelli di lui, in tutte le cose, che per beneplacito, e ordinazion sua ci van succedendo.

IV. Vi rimane l' esaminare, se, e infino a qual grado i commemorati sette effetti dell' amore in voi sieno, rispetto all' amabilissimo in fra tutti gli oggetti, ch' è Dio. Giacchè, quanto di quelli troverete nell' anima, tanto potete esser certo che altresì dell' amor di Dio vi si trova. Riandategli dunque ad uno ad uno, confondendovi, quando scopritte, che alcun d' essi o vi manca, o non è in voi, che secondo una minima parte; e procurando co' gagliardissimi due motivi, sul principio considerati, di eccitarvi ad amar da quì avanti più compitamente, cioè in tutt' i sette modi antidetti, e secondo la maggior perfezzione, che in ciascuno possibil vi sia, un Signore, il quale non può mai degnamente, e conforme al suo merito essere amato, se meno che infinitamente si ami.

RIFORMA VII.

Circa la carità verso il prossimo.

Sua divisione in tre parti.

- 1 *Quanto utile, importante, e necessario ci sia l' avere una gran carità verso il prossimo.*
- 2 *In che consista la sua perfezzione.*
- 3 *Esame, di quale ne sia stata per l' addietro, e debba esserne per l' avanti la nostra pratica.*

SPIE-

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **C**onsiderate i motivi , che vi possono incitare alla dilezzione del prossimo , e particolarmente questi tre . Il primo , sono l' espressioni , con cui ce l' ha raccomandata N. S. , quali non si troverà facilmente , che abbia mai usate intorno a verun' altra virtù , Perchè l' ha chiamata precetto suo , quasi che in certa maniera null' altro fuor di lei comandasse , e richiedesse da noi , *Hoc est praeceptum meum , ut diligatis invicem . Joann. 15.* Di più ce l' ha data per contrasegno , e divisa , onde possa conoscersi , se siam suoi Discepoli , *In hoc cognoscent omnes , quia discipuli mei estis , si dilectionem habueritis ad invicem , Joan. 13.* Oltre a ciò si è dichiarato di gradir più le opere intraprese per altrui sovvenimento , che i sacrificj fatti in suo onore , *Mi ericordiam volo , & non sacrificium . Matth. 9.* Finalmente ha protestato di mirar come fatto alla sua istessa persona , quanto mai verso qualsivoglia de' nostri fratelli facciamo , *Quandiu fecistis uni ex his fratribus meis minimis , mihi fecistis . Matth. 25.* D' onde appare , quanto a cuore gli sia questa virtù , e quanto gli siam per recare odi soddisfazzion , praticandola ; o di dispiacere , operando contr' ella . Secondo motivo essere possono le tanto ampie , e singolari promesse , che il medesimo N. Sig. ha pur fatte a chiunque ami , e soccorra il suo prossimo : chiamandolo beato , e assicurandolo di dover per tal mezzo venire ajutato da lui : *Beati misericordes , quoniam ipsi misericordiam consequentur . Date , & dabitur vobis . Eadem mensura*

qua mensi fueritis, remetietur vobis. Matth. 5. Luc. 6. D'onde vale inferire, quanto c'importi l'esercizio di questa virtù. Perchè da una parte è certissimo, viver noi di continuo fra mille bisogni, e pericoli sì di corpo, sì d'anima; per provvedimento, e campo de' quali, stante la debolezza delle nostre forze, ci è assolutamente necessaria una continua assistenza dell'ajuto Divino: e dall'altra parte pur sappiamo, esserli N. S. dichiarato, che compartiracci il suo ajuto secondo la misura, o scarsa, o abbondante, con cui ajuterem noi il prossimo. Che però, se in nessuna virtù, in questa certamente converrebbe ci sbracciasimo, e facessimo l'ultimo di nostre forze. Mentre col bene fatto ad altri, più che a loro, gioviamo a noi stessi: non ricevendo eglino da noi, se non un ajuto, quale può averli dagli uomini, debole, scarso, e limitato a questo, o a quel genere di bisogni: dovechè noi, con ajutarli giusta il nostro potere, veniamo a meritarcì un ajuto incomparabilmente più stimabile, qual'è quello di Dio; e basta dire un ajuto, con cui verremo a conseguir senz'alcun fallo la nostra eterna salute: il che ben raccogliessi dalle due differenti sentenze, che riceveranno nell'estremo giudizio sì gli eletti, sì i reprobì, quelli di vita eterna, *Venite benedicti patris mei, possidete paratum vobis Regnum à constitutione Mundi. Matth. 25.* quelli di eterna miseria, *Discedite à me maledicti in ignem æternum. Ibid.* Mercè che di una tal differenza non altra ragione troviam nell'Evangelio, o quanto a' primi, che la misericordia da lor praticata, *Esurivi enim, & dedistis mihi manducare: sitivi, & dedistis mihi bibere: hospes eram, & collegistis me: nudus, &*
coope-

*cooperuistis me : infirmus , & visitastis me : in-
carcere eram , & venistis ad me ;* ò quanto a'
secondi, che il difetto della medesima, *Esu-
rivi enim , & non dedistis mihi manducare :
sitiui , & non dedistis mihi potum ,* col resto
che siegue. Non veramente , perche , oltre
i peccati contrari alla carità , non vene ab-
bia moltissimi altri , meritevoli di condanna.
zione eterna : ma perche non permette Dio ,
che veruno de' misericordiosi , e caritatevoli
ò cada in tali peccati , ò muoja senz' aver-
ne ottenuto il perdono . Onde siegue , che ,
non morendo niun d'essi in peccato , niuno
pur de' medesimi abbia da essere condanna-
to co' reprobì : & essendo la carità il prin-
cipal titolo , per cui son preservati dal pecca-
to , ella parimente si apporti per unica ragio-
ne della loro eterna salvezza . Come se il
sovranò Giudice , nel pronunziar la sentenza
inverso degli eletti , dicesse , Venite o bene-
detti al mio Regno , dache , usando carità
verso i prossimi , avete meritato , che io
vi preservassi da quelle colpe , a cui è chiusa
in esso l'entrata : e , nel proferire la sentenza
contro de' reprobì , volesse dir tutto all' op-
posto , Itevene disgraziati al fuoco eterno ,
dache , non soccorrendomi ne' miei poveri ,
avete meritato , che io vi lasciassi cadere ,
e morire in quelle colpe , a cui esso è dovuto .
Nè questa è mia interpretazione arbitraria ,
ma conseguenza , che assai chiaramente deduc-
cesi da quell'altro suo parlare , ove chiamò i
misericordiosi beati , a cagione della miseri-
cordia , che doveano scambievolmente da lui
conseguire . Non essendo possibile , che ,
quando la misericordia ivi lor promessa fusse
fiata di sole prosperità temporali , un Dio ,
dal quale a' possessori di queste null' altro si

R denun-

denunzia, che guai, *Va vobis divitibus &c.* gli chiamasse, in riguardo di tal contraccambio, assolutamente beati. Aggiugneshi per terzo motivo, ch' fra gli Esercizj della vita spirituale niun'altro ve n'ha più comune, e possibile a ciascuno degli uomini, o ricco, o povero, o dotto, o idiotta, o sano, o infermo ch'egli si sia. Imperocchè vi saranno ben molti, che non abbiano forze bastevoli, o a macerare con istraordinarie austerità il corpo, o a tener sissì in lunghe contemplazioni la mente. Ma niuno mi troverete, a cui manchi la possanza, e abilità di amare con ogni perfezione il suo Prossimo. Il che quando egli faccia, può con questo sol mezzo arricchirsi di grandissimi meriti, e giugnere ad un eminente grado di Santità. Non essendovi dopo la Carità verso Dio virtù più eccellente, che la vera Carità verso il Prossimo: anzi essendo amendue, come insegna San Tommaso, un istessa virtù; onde è quel dirsi dall'Appostolo, *ad Rom. 13. Qui diligit Proximum, legem implevit.*

II. Osservate, in che consista l'Esercizio di questa sì importante virtù, e troverete, tutta la sua perfezione ridursi a quella regola di N. S. Che amiamo tuttigli uomini, nella guisa in cui amiamo noi stessi, *Diliges Proximum tuum, sicut teipsum. Matth. 22.* Questa regola poi viene a dividersi in due altre: l'una negativa, cioè di non fare a veruno, quel che non vorremmo si facesse a noi, raccomandata dal buon Vecchio Tobia al suo Figliuolo, con dirgli: *Quod ab alio oderis fieri tibi, vide ne tu aliquando alteri feceris: Tob. 4.* l'altra positiva, di fare in pro altrui, tutto ciò, che vorremmo farsi da altri in pro nostro, propostaci dal Verbo Umanato con

to con quelle sue parole appresso S. Matteo , *Omnia quaecunque vultis, ut faciant vobis Homines, & vos facite illis. c. 7.* Essendo manifesto, che nè senza l'osservanza di queste particolari due regole, possiamo intieramente osservare quella universale, e primaria, di amare il Prossimo, come noi stessi; nè mancare all'intiero adempimento di quella, ove l'una, e l'altra di queste adempiamo. L'adempirle poi si fa parte con l'Intelletto, parte con la Volontà, parte con la lingua, parte con le facoltà operative del corpo: cioè con guardarci da un canto di non concepire verun atto d'Intelletto, nè verun acetto di Volontà, nè dir parola, o far opera in verso degli altri, quale non gusteremmo, che si concepisse, dicesse, e facesse in verso di noi, nel che consiste la perfezzione negativa della Carità: e con procurar dall'altra parte, per agguingervi anche la perfezzione positiva, che tale sia tutto il nostro Pensare, Volere, Parlare, e operare circa gl'altri, quale gusteremmo, che intorno a noi fosse l'altrui. La quale

Pattica affinchè tanto meglio, quanto più in particolare, si scorga; sarà bene por mente, come vorremmo, che in ciascuno de Prefati quattro generi coloro, fra quali viviamo, si portasser con noi. Cominciando dunque dall'Intelletto, avremo forse caro, che gli altri ci dispreggiassero, centurassero, e prendessero nella peggior parte il nostro operare, giudicassero sinistramente, e avessero mal concetto di noi? Certo che nò: ma che più tosto ci tenessero in buona opinione: sentissero benignamente delle cose nostre: si portassero verso di noi da favorevoli Giudici. Dunque l'istesso fa di mestieri che osserviamo pur noi verso gli altri, se a guisa di noi stessi gli

amiamo. Secondo, discorrendo in simil modo circa gli atti della Volontà, ci piacerebbe, che gli altri ci mirassero con avversione d'animo, salissero in colera per qualunque nostro difetto, sentissero disgusto del nostro bene, e compiacenza del male? Nò certamente: ma che anzi con affetto fraterno ci amassero, compatissero alle nostre imperfezioni, desiderassero, e mirassero con allegrezza, quasi lor proprj, tutti i nostri vantaggi. Così dunque vuol la vera Carità, che noi pur ci portiamo con ognuno d'essi. Terzo proseguendo la medesima riflessione quanto al parlare, gusterebbero forse, che alcuno usasse con noi parole di superiorità, e poco rispetto, ci prendesse, motteggiasse, e scherzasse, censurasse appresso degli altri le nostre cose, e si prendesse recreazione a spese nostre facendovi materia di burle, e di risa? Nò per verità, ma che ognuno bensì negl'incontri, e nelle conversazioni ci mostrasse dolcezza, affabilità, cortesia, e ne favellasse, dovunque si ritrova, con approvazione, con istima, con lode. Ecco dunque la forma, che da noi parimente deve con ogni altro tenersi, se vogliamo adempire il precetto di Cristo; *Diliges Proximum tuum, sicut teipsum*. Quarto finalmente, passando all'Operare, vorremmo, che altri facesse azioni di nostro disturbo, e modestia, non usasse verso noi i termini della comun civiltà, eseguisse trascuratamente i servigi da Noi raccomandategli, ci danneggiasse nella roba, e, potendo darci ajuto, ci abbandonasse ne' nostri bisogni? Non già certamente: ma che piuttosto si guardasse da tutto ciò, onde possiamo ricevere qualche danno, o molestia, ci servisse con premura, ci soccorresse con

Cari-

Carità, si portasse in somma con noi da Fratello ed Amico. Tale dunque è la regola, che a noi pure dalla Carità si prescrive, circa le azioni, che risguardano il Prossimo, sicchè, per cagione d'esempio, quando alcuno ci dimanda soccorso, o limosina, fingiamo di trovarci noi allora nell'istesso bisogno, e di ricorrere per ajuto all'altrui benignità: nè abbiamo perciò ardire di dare la negativa a quel tale, siccome non avrem caro, che in simile incontro a noi fosse data.

III. Dopo di esservi co' motivi nel principio proposti eccitato ad un'ardente desiderio della Cristiana Carità, e aver quindi appreso vedute le maniere di perfettamente esercitarla, esaminatevi giusta l'ordine sopradDETTO circa la sua Pratica. E quando scopriate di non averla in voi secondo tutte le sue parti compita, risolvetevi di aggiungerle da quel che di più alla sua perfezione si richiede. Avvertendo insieme, che l'esercizio di lei abbia sempre queste due condizioni, cioè di essere e soprannaturale quanto al motivo, e universale quanto all'oggetto. La prima delle quali richiede, che si sbandisca da' tuoi atti ogni fine umano, di benevolenza, di stima, e di riconoscimento, che potesse quindi a noi provenire, nè da altri, che da Dio, e dalla brama di dar gusto a lui se ne prenda l'impulso: la seconda, che i medesimi si distendano ad abbracciar tutti gli uomini, che insieme con noi vivono nel mondo, i qualunque fatta condizione, domestici, o stranieri, nobili, o plebei, civili, o incivili, garbati, o sgarbati, virtuosi, o malvagi essi siano: senza darli persona sì abietta, sì deforme, sì zotica, sì sconosciuta, sì intrattabile, sì viziosa, e sì avversa da noi, che non

la teniamo dentro al cuore, non le facciamo tutte le dimostrazioni di una sincerissima Carità, e non l'amiamo, come appunto noi stessi. Merce che il motivo d'amare non deve, giusta il detto, più prenderli dalle qualità personali di questo, o di quello, ma dalla volontà di Dio, che tutti universalmente gli uomini ci raccomandano, e dalla Persona di Cristo, che tutti essi, quasi altrettante immagini sue, rappresentano.

R I F O R M A VIII.

Circa la perseveranza ne' buoni sentimenti, e propositi concepiti al tempo degl'Esercizj.

Sua divisione in tre parti.

- 1 Che niente si è fatto negl'Esercizj, se non si mantengono stabilmente i buoni sentimenti, affetti, e propositi, che vi abbiamo concepiti.
- 2 Che a mantenerli ci ajuteranno specialmente que' due mezzi, che ci hanno ajutato a concepirli, cioè il ritiramento dalle conversazioni mondane, e la considerazione delle verità eterne.
- 3 Quale debba esser l'uso da tenersi per l'avvenire de' commemorati due mezzi.

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO NELLE DETTE PARTI.

I. **P**ERsuadetevi, che il fine primario, e la sostanziale utilità degl'Esercizj non consiste in parlare, secondo che avete già fatto, alcuni giorni divotamente con Dio, ma in un vero, sodo, e stabile miglioramento

tq

to di vita, da riportarsene a casa, e mantenerfi, quale ivi fu determinato, per tutti i giorni a venire. Sicchè la Persona non ritorni dopo una, o due settimane a' vizj, e peccati di prima: ma seguiti a conservar vivi, ed intieri que' buoni sentimenti, affetti, e propositi, che per bontà del Signore vi ha concepiti. Quindi è, che, nel ritornare oggi a casa. voi non finite, ma, quanto alla loro sostanza, più tosto cominciate a far gli Esercizj Mentre ne' di precedenti non altro avete fatto, che eccitarvi, risolvervi, e apparecchiarvi ad una nuova, e miglior forma di vivere: la quale, dopo quell'apparecchiamento, e quasi preludio di Meditazioni ad essa indirizzate, rimane ora che rechiate ad effetto: proseguendo così a far per tutto l'anno gli Esercizj Spirituali, che, senza un tal compimento, non avreste, a parlar propriamente, fatti, ma sol meditati. Punto assai bene avvertito da una savia Donna in Parigi: la quale, mentre dopo la Predica ritornavasi a casa, interrogata da un Gentiluomo, che venia fretolosamente verso la Chiesa, se la Predica fusse fatta, rispose, che nò. A cui egli: Ma d'onde è, che veggio uscir tanta gente di Chiesa? Escono, replicò l'altra, perchè il Predicatore ha di già terminato il suo dire. Ridicola contraddizione! soggiunse il Cavaliero. Come dunque, se il Predicatore ha già terminato il suo dire, non è fatta la Predica? Piano, Signor mio, gli rispose la Donna. Perchè altro è il dirsi, è altro il farsi la Predica. Quello tocca al sol Predicatore; questo ed al Predicatore, ed al Popolo. Quello è già finito, questo rimane a cominciarfi, e all'or solamente si verificherà, quando l'esortazioni del Predicatore s'ano dagli Uditori eleguite.

Non dovete pertanto maravigliarvi, e stimar contraddizione l' avervi io e affermato, che la Predica è finita di dire, e negato in sè, ch' è fatta. Così Ella intorno alla Predica; e l' infelso nientemen bene adattar voi potete a' vostri Esercizj.

II. Stabilito ciò, passate a considerare, quali sieno i mezzi più acconci, affincchè, non ostante qualsivoglia impedimento e disturbo, salda in voi duri la buona volontà, onde vi sentite ora acceso. Nè altri potrete rinvenirne migliori di que' medesimi, che l' hanno eccitata. Essendo principio per universale induzione certissimo, che le cagioni valevoli a produrre in un soggetto qualche forma, ò morale, ò pur fisica, vagliono nientemen a conservarla. Di che può esserci esempio, e quanto alle forme fisiche il caldo, solito di mantenersi presso al fuoco, dalla cui vicinanza era stato prodotto, e quanto alle morali il lusso, che dall' istessa abbondanza, delle ricchezze, onde nacque, segue a prender fomento. Or quali sono que' mezzi, di cui è servita la Divina Grazia per introdurre nell' anima vostra questo vil conto degl' interessi temporali, questo apprezzamento dell' eterna salute, questa risoluzione di vivere secondo le Massime della Fede, e tali altre disposizioni, che al presente in lei sono? Vi accorgete, due essere stati i più principali, cioè il ritiramento dalle conversazioni profane, e la considerazione delle verità eterne. Mostrandoci l' esperienza, quanto ambedue vagliano a fare, che l' uomo rientri in sè stesso, e quindi si disponga ad udir meglio le voci di Dio. Resta dunque il conchiudere, che quando, ritornato anche a casa, proseguire ad usare questi due sì efficaci stromenti, seguiranno

ranno a mantenersi con l'ajuto loro nell'anima vostra i buoni sentimenti, & affetti, per lor mezzo prodottivi.

III. Questa per tanto ha da essere la vostra ultima cura: cioè di provvedere, il più efficacemente che vi sia possibile, alla perpetuità del loro uso: proponendo quanto al primo, di tenervi per l'avanti lontano dalle conversazioni, non solamente viziose, e induttive al peccato, ma vane altresì, e nocive al profitto spirituale dell'anima: cioè dal conversar con persone, le quali, come che non sieno dissolute, esboccate, hanno nulladimeno il cuore tutto immerso nella stima, e nell'affetto de' beni presenti, nè fanno perciò parlar d'altro, che di onori, dignità, ricchezze, e avanzamenti terreni. Giacche que' lor vani discorsi sarebbero, come un versar d'acqua fredda sopra il fervor della vostra divozione: nè molto anderebbe, che, col tornar sovente ad udirgli, vi trovereste a poco a poco totalmente mutato ne' concetti, e voleri, cioè senza quel dispregio delle cose temporali, quella premura del vostro profitto spirituale, quel gusto dell'Orazione, e, per dirlo in breve, senza veruna di quelle buone disposizioni, che in voi ora provate, come se non aveste mai fatti gli Esercizj Spirituali. Laonde, se non volete, che fra pochi giorni se ne vada tutto in aria il lor frutto, vi bisogna, come dissi, fuggire al possibile il commercio, e la pratica con sì fatte persone: e quando perciò (atteso l'essere pochi che non sien tali nel secolo) venisse a scemarvi il tempo, e la commodità di conversare con gli uomini, soffrir di buon grado quella maggior ritiratezza e solitudine: non essendo la vita spirituale un ben di sì poco conto, che non dobbiate per suo riguardo

di qualche umana soddisfazione privarvi : anzi essendo un tal bene, che, per meglio, e senza disturbi attendervi, buon partito sembrar vi dovrebbe il fuggire, come han fatto tanti servi di Dio, eziandio da qualsivis umana commercio, in perpetua, e total solitudine. Quanto poi al secondo mezzo, di richiamar spesso alla considerazione le verità eterne, (oltre l'udir Messa, il recitare Orazioni vocali, e l'uso di altre simili divozioni, per cotidiano esercizio di pietà stabilite, le quali, ove non si facciano sol materialmente, vagliono a rinovar la memoria, e mantener vivo il sentimento di Dio, e delle verità sovranaturali) dovreste per ferma e indispensabile usanza assegnargli due tempi ogni giorno. Il primo, immantinente dopo esservi rizzato di letto, e avanti d'intraprender qualunque altra delle vostre temporali facende: nel quale per lo spazio almen di mezz' ora torniate a ruminar quietamente fra voi i punti più sostanziali, che nel decorso degli Esercizj avete meditati, e dalla cui considerazione vi siete ivi sentito più muovere: come a dire, che Iddio è il vostro Creatore, e Padrone, da cui dipende tutto il vostro bene sì temporale, sì eterno, ed a cui siete per ogni ragione tenuto di prestare un fedel vassallaggio: che la vita, presente non vi è stata data da lui perchè l'impiegaste nella cura de' beni temporali: ma perchè, mediante l'intiera osservanza della sua legge, vi acquistaste un'eterna beatitudine in Cielo: che questo è l'unico interesse, di cui debba premervi, ed a cui dobbiate pensare dalla mattina alla sera, disprezzando in suo paragone tutto il resto degli affari e interessi puramente mondani, quasi baje da fanciulli, e inutil perdimento di tempo: che tra po-

pochi anni, e forse giorni. vi conviene passar da questa vita temporale ad un'altra, che non è mai per finire, e come in quell'estremo passaggio vorreste ora esser vivuto: che, appena uscito con l'anima da questo mondo sensibile, dovete render conto strettissimo a Dio, supremo Giudice, di quanto quì averete in tutto il corso de' vostri anni mortali, e specialmente in questo dì, fatto, letto, e peniato, per ricevervi subito da lui l'ultima, e irrevocabil sentenza, o di eterno goder sull'Empireo, o di eterno penar nell'Inferno, secondo che vi sarete or meritato. Le quali importantissime verità dopo aver richiamate alla mente, ed esservi alquanto trattenuto nella lor considerazione, rifate di bel nuovo le risoluzioni, nel tempo degli Esercizj già fatte, d'indirizzar tutto il vostro viver presente all'acquisto di una beata Eternità: e di attender talmente a gli altri affar di quà, che non trascuriate per essi il principalissimo vostro affare di salvar l'anima. Ma sopra tutto rinovate con ogni maggiore efficacia il proposito di mantenervi fedele al vostro celeste Padrone, nè volerlo per niuna cosa del Mondo mai offendere: prevedendo a tal fine le occasioni, che ne potrete avere in quel giorno, e fortificandovi contro a ciascuna di esse, sì con fare atti fervorosi di perfetto amor verso lui, sì con implorare umilmente l'assistenza del Divino suo ajuto. Il secondo tempo sarà, o poco dopo il desinare, o fatto sera, un'altra mezz'ora, da spenderli in attenta e posata lezione di alcun libro divoto: affin di ravvivare con questo quasi nuovo mantice il fervore de' buoni sentimenti, ed affetti, che l'antecedente Esercizio della mattina avrà nell'anima vostra eccitati. Savio voi certa-

mente, se sarete puntuale e accurato in dare infallantemente ogni giorno questi due tempi ad un mezzo di tanta importanza pel mantenimento della vostra divozione: ma molto ancora più savio, se, non contentandovi della scarsa misura qui prescrittane, procurerete, per quanto le necessarie occupazioni del vostro stato, ed ufficio vel consentiranno, di accrescerla.

*RIFORMA IX.**Circa l'Orazione.*

Sua 'divisione in tre parti.

- 1 *Quante sieno le maniere di Orare.*
- 2 *Quanto ciascuna di esse necessaria, e importante.*
- 3 *Quanto, e come dobbiamo esercitarci in ciascuna.*

*SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.*

1. **V**I conviene avvertire, che l'Orazione, affin d'esser compita, e intieramente fruttuosa, deve farsi non sol vocalmente, recitando con la lingua alcune formole di lodare, o invocar Dio, come per esempio la Corona della Vergine, o l'Uffizio Divino; ma di più ancor mentalmente, ruminando con profonda meditazione qualche verità soprannaturale: e deve usarsi ogni giorno sì in alcuni tempi di considerabil durata, verbigrazia di un ora, o mezz'ora seguita, per lei unicamente determinati, sì in ogni parte del giorno; e fra l'istesse facende esteriori, per
mez-

mezzo di brevi, ma affettuose aspirazioni a Dio, di tratto in tratto con la lingua, o tol tacitamente, e dentro al cuor ripetute, che Orazioni giaculatorie si appellano.

II. Passate a considerare la somma importanza di questo Santo Esercizio, quanto a ciascuna delle tre accennate maniere, in cui può praticarsi. Perchè primieramente noi abbiamo un estremo bisogno di ricorrere a Dio, e implorare il suo ajuto; il che, per maggior facilità, ed eccitamento di Divozione, suol farsi con Orazioni vocali, o brevi, e spesso ripetute, o per certa, e considerabil misura di tempo continovate. Mentre ne senza suo favore possiam fare, o aver nulla di buono: ne un tal suo favore suol dalui compartirsi, a chi trascura di chiederlo. *Petite, & dabitur vobis, Matth. 7.* Secondo, ci è pur sommamente necessario il dar qualche tempo ogni giorno alla Meditazione delle verità soprannaturali. Giacchè ne senza spesso ruminarle, possiam mantenerne una viva specie nell'animo; ne senza una specie sì fatta, disprezzare i beni della vita presente, resistere alle perverse inchinazioni della natura, superar le malagevolezze della vita spirituale, e andarci più sempre avanzando nel servizio Divino. Terzo finalmente, noi veggiam da una parte, che l'orazione lunga, fissa, e seguita, o sia vocale, o mentale, non può farsi dalla maggior parte degli uomini, che per poche ore del giorno: dove che d'altra parte continui, e d'ogni ora sono i nostri bisogni sì di umilmente ricorrere all'ajuto Divino, sì di vigorosamente resistere agl'istinti della nostra corrotta natura. D'onde chiaramente apparisce la necessità, che altresì abbiamo di reiterare in ogni luogo, e tempo divote sollevazioni

di

di mente, e di cuore a Dio: come quelle : per cui mezzo, e s' implora da lui il celeste suo ajuto in tutte l' occorrenze d' ora in ora emergenti, e seguita a mantenersi vivo nella nostra volontà il fervore della divozione, che altrimente, fra i disturbi delle umane conversazioni, efacende, verrebbe di leggieri, e con gran nostro pregiudizio a mancare. In somma si fa Fede, sì l' istessa ragion naturale con indubitabil certezza c' insegnano, che Iddio è l' unico fonte d' ogni perfezzione, e bontà: e conseguentemente, che, siccome non può alcuno, ne senza partecipazione di lui esser buono, e perfetto, ne partecipar di lui, senza unirsegli; così tanto solo può ciascuno esser buono, e perfetto, quanto a lui sia più vicino, ed unito. Essendo dunque l' Orazione quella, che unisce i nostri spiriti a Dio, potete di quì fuor d' ogni controversia inferire, che, secondo la misura del vostro attendere ad essa, sarà parimente il vostro avanzarvi nell' esatta osservanza della Legge Divina, nella prontezza alle operazioni virtuose, e in tutto ciò che appartien si al profitto, alla purità, e alla perfezzione dell' anima.

III. Segue a ciò il determinare, quanto, e come vi vogliate esercitar da quì avanti in tutti tre i predetti modi di orare. E primieramente prefiggetevi qualche misura di Orazioni vocali, da recitarsi stabilmente ogni giorno: avvertendo però, che queste non si scorranosol con la lingua, e senza divozione interna. Mentre miglior cosa è il dire pochi *Pater*, & *Ave*, con gran sentimento, e di cuore, che il biasciar frettolosamente tutto il Rosario. Laonde non dovete caricarvi troppo in questa parte, ma desinryene una somma, quanta vediate di poter adempire con gusto

gusto, attenzione, ed affetto. Perlochè ancora buon' consiglio sarebbe, che vi avvezza-
ste ad orar vocalmente il più delle volte anzi per mezzo di colloquj con Dio, dal cuore ben disposto suggeriti alla lingua, che per mezzo di formole da altri composte, le quali torniate a recitar sempre con l'istesse parole, o avendole imparate a mente, o in qualche libretto leggendole. In ordine poi alla Meditazione, risolvetevi di non voler passar verun giorno, senza ruminare almeno per mezz'ora fra voi qualche verità fondamentale di nostra Fede: come per esempio gli obblighi sì molti, e sì stretti, che avete di servir Dio, l'enorme indegnità del peccato, la vanità delle cose temporali, l'importanza dell'eterna salute, ed i quattro Novissimi. Che se desideraste intorno a ciò qualche istruzione, potrete valer-
vi di questa: cioè, che poco avanti di cominciare la Meditazione, ve ne rimettiate a mente la materia, concepiate un ardente desiderio di ben comprenderla, e perciò vi raccogliate in voi stesso, licenziando dalla mente tutti gli altri pensieri, come se in quella mezz'ora non dovesse esser al Mondo altri, che Dio, e voi. Quindi, giunto il tempo assegnatole, stando in piè dinanzi al vostro inginocchiatojo, facciate un atto intellettuale, ma vivo di Fede, circa l'essere ivi Dio con tutta la sua Divinità presentissimo: con rifletter di poi all'infinita Maestà di un sì eccelso Monarca, e, conceputone il dovuto rispetto, buttarvi in ginocchi avanti di lui, umilissimamente adorarlo, e chiedergli grazia di passar fruttuosamente quel tempo con lui. Finalmente, dopo questi due preludj, intraprendiate a meditare i due, tre, o quattro punti, che vi siete proposti, con fare intorno a ciascu-
no

no d'essi queste cinque cose: cioè procurare in primo luogo di capir vivamente la verità ivi contenuta, servendovi in ordine a ciò di ragioni, similitudini, e altri tali argomenti: e quando ella fusse puramente speculativa, cavarne per modo di conseguenza un'altra verità pratica, la quale procuriate d'intendere; e fissarvi in capo nientemen della prima. Secondariamente, applicare a voi amendue le suddette verità, riflettendo sì alla maniera di vivere, che in virtù d'esse dovevate osservare: sì a quella totalmente diversa, che, non ostanti esse, avete osservanza. Terzo, rompere in espressioni di maraviglia, confusione, pentimento, e altri simili affetti, circa le perversità di un tal vostro vivere. Quarto, venire a' propositi di portarvi meglio per l'avvenire: discendendo in questi quanto più si può al particolare, e prevedendo sì le difficoltà, che potranno opporsi alla loro esecuzione; sì que' mezzi, che varranno ad agevolarla. Quinto, ricorrere per nuovo, e più efficace stabilimento de' suddetti propositi, all'ajuto del Signore, della Beatissima Vergine, dell'Angelo Custode, e de' Santi Avvocati. Il qual metodo di orar mentalmente affinché in un esempio particolare meglio s'intenda, facciamo, che il punto da doverci meditare sia l'incertezza della morte, quanto all'ora del suo sopraggiungerci. La prima vostra cura sarà di fermamente persuadervi questa verità speculativa, sì con le testimonianze, che N. S. ce ne ha negli Evangelii lasciate, sì con ragioni dedotte dalla fragilità del nostro corpo, e dalla inevitabile varietà degli umani accidenti, sì con la prova, che tutto di ve ne aggiungono le morti o immature, o ancora subitanee di tanti. Il che fatto,

ne

ne dedurrete un'altra verità pratica: cioè a dire, che, non avendo l'uomo niun ora, in cui sia sicuro dalla morte, deve stare per ella apparecchiato in ogni ora. La qual verità non entemen della prima procurerete di rendervi chiara, riflettendo alla somma importanza di un sì fatto apparecchio, mentre l'esser colto dalla morte senz'esso, tanto è, quanto il morir per sempre dannato: e confermando la ragionevolezza di usarlo, con gli esempi sì delle Fortezze, che stanno in continua guardia, per assicurarsi dalla possibilità di qualsivisia subito assalto: sì del vegliare, che per tutta la notte farebbe ogni uomo prudente, quando fosse certo di dovere in quella essere assalito da' ladri, ma senza saper l'ora precisa in cui ciò sia per seguire. Quindi, avendo conosciute a bastanza così in universale le sopradette due verità, converravvi applicarle a voi stessi: soggiungendo, dunque è cosa certissima, non esservi niun momento, fra quelli, che mi restan da vivere, in cui io non possa morire: e conseguentemente è pur certo, non avervi niun d'essi, nel quale io non debba, se mi preme la mia eterna salute, stare apparecchiato alla morte. Ma ho sempre ciò fatto fin ora? Ah no. Mentre, senza niun pensiero di sì estremo, e sì sempre imminente pericolo, ho passati i giorni, e le settimane intiere in disgrazia di Dio, cioè senza l'apparecchio necessario alla morte. Dopo il qual riconoscimento del passato vostro errore, avran luogo gli affetti proporzionati al medesimo, cioè l'adirarvi contro di voi, l'ammirare, come possiate esser mai stato sì improvvido, e stolto, l'innorridirvi alla rimembranza del gravissimo rischio, in cui all'or vi trovaste, e l'ringraziare la Divi-

na

na Bontà dell'avervene tante volte campato. Accioche poi questi affetti non sieno sterili, e puramente speculativi, farete lor seguire i Propositi: dicendo fra voi, Or che farò da qui avanti? Vorrò vivere con l'istessa poca premura di quell'ultimo punto, da cui dipende la mia ò felice, ò misera Eternità? Nò certamente. E perciò non lascerò nascer giorno, la mattina del quale non rifletta, poter quello esser per me l'ultimo, nè mi ecciti a passarlo, come se in verità fusse tale: e se per umana fragilità mi avvenisse (ah cessilo Dio) di mai cadere in colpa mortale, son risolutissimo di non dar nè pur minimo tempo alla morte, in cui possa cogliermi, e mandarmi all'eternità così mal disposto: ma, senza niun indugio, rimettermi subito, mediante ò il Sacramento della Penitenza, ò un atto di perfetta contrizione, in grazia di Dio, cioè in quella disposizione, in cui nulla meno, che quanto l'eterna mia salute, m'importa l'essere da lei ritrovato. Ma perche troppo grande è la mutabilità de' vostri voleri, e, per quanto gagliarde vi sembrino queste risoluzioni, non avete ragion di fidarvene; l'ultima, e necessarissima conchiuisione del vostro divoto esercizio sarà, pregar, come ho detto, caldamente il Signore, che con gli ajuti della onnipotente sua grazia le avvalorì e confermi. Tale è dunque la maniera più ordinaria e comune di orar mentalmente. La quale, ò altra che più vi aggradisse, dopo haver determinato di voler da qui innanzi adoprare, provvedete per ultimo alla pratica delle Orazioni giaculatorie, da replicarsi il più spesso che potrete fra giorno, affine di non perdere in mezzo alla varietà degli affari terreni il dovuto sentimento di Dio, e dell'altra vita. Quelle poi potranno essere ò riflessioni spirituali sopra gli oggetti, che

D E C I M A. 403

ti, che *hic, & nunc* vi occorra vedere; ò espressioni di qualche affetto divoto, come Ringraziamenti a Dio, Invocazioni del suo ajuto, Rassegnazioni nel suo volere intorno alle cose che van succedendo, Proteste di non volerlo mai offendere, Desiderj di perfettamente amarlo, e servirlo, Offerte a lui di ciò che state facendo, e altri simili atti, dal profondo del cuore, quasi dardi ò razzi di fuoco, verso il Cielo vibrati.

R I F O R M A X.

*Circa la Conformità a' Voleri di Dio
in tutto ciò, che succede.*

- 1 *Verità da dover si presupporre per fondamento di questa virtù.*
- 2 *Ragioni, che al suo esercizio ci spingono.*
- 3 *Quando, e come la possiam praticare.*

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO NELLE DETTE PARTI.

I. **V**i fa di mestiero presupporre, e stabilir dentro a voi, che quanto mai succede nel Mondo, Iddio l'ha insino dall'Eternità di infinitissimamente preveduto, e (tolto ne il sol peccato formale) con espressa intenzione voluto; come che nell'effettuarlo vi si tramitichi anche l'opera, e non di rado la volontà mala degli uomini. Per quel modo che, quando vi si cava sangue con le mignatte, la volontà del Medico non altro pretende, che il vostro bene, cioè lo (gravarvi di quell'umore superfluo: tutto che la mignatta, e scattrice delle sue inten-

intenzioni, abbia ivi un altro fine diverso, cioè non di giovare a voi, ma di saziar la propria naturale ingordigia. Che però sì come, nell'empirsi che fa quella bestiuola del vostro sangue, non badate all'interessato suo fine, ma all'amichevole intendimento del Medico; così in tutte le cose, che alla giornata vi van succedendo, dovete riconoscere la volontà d'Iddio, che al vostro ben le indirizza, senza riflettere alla parte, che talor possa avervil'odio degli uomini, meri esecutori del divino volere, e che con la loro istessa malizia servon di stromento a' voiamorosi disegni.

II. Mettetevi avanti, e ponderate attentamente i motivi, per cui vi conviene accordare & unire in tutte le cose la vostra Volontà con quella di Dio. Primo, perche ogni ragion vuole, che il Servo, quale voi siete rispetto a Dio, si accomodi a ciò, che decreta il Padrone: e che una volontà cieca, e storta, qual'è la vostra, si lasci regolare da un'altra, sapientissima, e sempre rettilissima, qual'è la Divina. Secondo, perche Iddio, sì com'è nostro Padre, e datale ci ama; così non può crederfi, che permetterebbe cosa alcuna, la quale non vedesse esserci utile, nè dall'altra parte è capace d'ingannarsi circa l'elezzion degli oggetti, con prendere il nocivo per utile. Talche può cialcuno esser certissimo, nulla di contrario a' suoi umani interessi, e appetiti succedere, d'onde non gli sia lecito ritrar maggior bene. *Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum. Ad Rom. 8.* Terzo, perche, quanto più ciascuno si conforma a' Voleri di Dio, tanto sperimenta lui più pronto e pieghevole ad elaudire i giusti suoi desiderj. Quarto, perche, con accettar volentieri dalla mano di Dio tutto ciò, che va succedendo,

le avversità si sentono meno, e l'anima viene a mettersi in uno stato di perpetua, e giocondissima pace. Quinto, perche, essendo frequentissime le occasioni, che dalla mattina alla sera ci si offeriscono di esercitare la conformità a' voleri Divini, quando voi siate accurato in rinovarne l'esercizio a' suoi tempi, oltre il merito de' sì molti, e tanto eccellenti suoi atti, verrete a passare con somma facilità, e quasi senza riflettervi, tutto il giorno in continua unione con Dio.

III. Venite finalmente a determinare, in qual modo vogliate praticar per l'avanti questa celeste virtù. Due poi sono i modi più propri di farlo. L'uno generale, e sempre il medesimo, perche indipendente dalla diversità delle cose che avvengono: e consisterà nel prefiggervi un numero stabile, di dieci verbigratia, o dodici volte per giorno, in ciascuna delle quali ripetiate questo atto universale di conformità a' voleri di Dio, circa tutti gli avvenimenti o passati, o presenti, o futuri: Contentissimo sono, o Signore, di quanto per vostra ordinazione è seguito dal principio del mio vivere, anzi dal principio del Mondo insino a quest'ora: contentissimo parimente di quanto segue adesso, e di quanto seguirà in tutto questo giorno, anzi in tutto il tempo di mia vita, anzi in tutta l'Eternità. Tutto è ottimamente pensato. Niente potea, o potrebbe succeder di meglio. Tutto con ogni pienezza di volere approvo, accetto, & abbraccio. *Fiat Domine in me, de me, circa me, & circa mea omnia, santissima, retissima, perfectissima, adorabilissima, amabilissima voluntas tua, nunc, & deinceps in aeternum. Amen.* L'altro modo di conformarsi alla Volontà di Dio, è particolare, e sempre vario;

rio: quale è la materia, intorno a cui si occupa,
 cioè gli accidenti umanamente spiacevoli, che
 or questi, ora quelli nel corso della giornata
 intervengono. E questo potrà esercitarsi co-
 tre atti seguenti. Primo, che nel sopraggiun-
 gervi qualsivisia di tali accidenti, riflettiate alla
 prontezza, e quiete, con cui lo ricevereste,
 quando udiste da Dio dirvi, Io infino dall'E-
 ternità hò per tuo maggior bene decretato e
 voluto, che oggi ti sopraggiugnesse questo tra-
 vaglio, e con l'istessa paterna intenzione ade-
 so pur te l'invio, e voglio che da te si sopporti,
 benchè facilissimo mi faria l'impedirlo. Se-
 condo, che, quantunque non udiare con l'o-
 recchie del corpo dirvi ciò espressamente da
 Dio, lo tegniate tuttavia per certissimo, nien-
 temeno che s'egli medesimo, dandovisi a vede-
 re, con sensibil favella vene assicurasse. Terzo,
 che, dopo avere con un espresso, e fermissi-
 mo assenso stabilita dentro di voi la suddetta
 verità, accettiate il caso avvenuto, qualun-
 que egli sia, con quella disposizion d'animo,
 che convien si ad una cosa da Dio per vostro
 maggior bene decretata, e fatta seguire: cioè
 senza niun dispiacere, e lamento, anzi con
 pienissima approvazione, e total contentezza:
 ripetendo più volte con voce allegra, e volto
 ridente: *Sicut Domino placuit, ita factum est: sit
 nomen Domini benedictum. Non sicut ego volo, sed
 sicut tu. Fiat, fiat. Iustum est, rectum est. Nihil
 melius. Ita, Pater, quoniam sic fuit placitum an-
 tete.*

R I F O R M A XI.

Circa la Mortificazione.

Sua divisione in trè parti.

- 1 *Quante sorti di Mortificazione si diano.*
- 2 *I motivi, che abbiamo di esercitarla.*
- 3 *Gli Atti particolari, a cui se ne può ridur l'esercizio.*

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **D**Ovete avvertire, che, consistendo la Mortificazione in un perpetuo andar contro gli appetiti della natura, sì come altri di questi han per oggetto le soddisfazioni del corpo, cioè de' lussuensi, Vista, Udito, Odo- rato, Gulto, e Tatto, altri quelle dell' ni- ma, cioè delle sue potenze, Intelletto, e Volontà; così ella si divide in Esterna, che a' primi, e in Interna, che a' secondi ap- petiti si oppone. Di più, sì come le soddisfa- zioni ò del Corpo, ò dell' Anima, parte na- scono dalla presenza, e uso attuale di ciò che aggrada, parte dalla esclusione e mancanza di ciò che dispiace; così la Mortificazione lo- ro avversaria può di nuovo dividerli, parte in quella, che toglie al Corpo, & all' Anima le cose naturalmente gradevoli, detta perciò Negativa, parte in quella, che gli costringe amendue a soffrir le contrarie, e dicesi per- ciò Positiva. Dove ancora sono da notarfi tre cose. Prima, che la divisione posteriore, in atti Negativi, e Positivi, più è della Mortificazione Esterna, che dell' Interna: mentre

mentregli atti di questa, come può facilmente vedersi da chiunque vi rifletta, quasi tutti son Negativi. Seconda, che, essendo la Mortificazione tanto più necessaria, e importante, quanto a soddisfazzioni più nocive si oppone; sì come le soddisfazzioni naturali, originate dall'attual godimento degli oggetti lor confacevoli, sono, universalmente parlando, assai più nocive allo spirito, che le fondate nella esclusione degli oggetti contrarj; così la Mortificazione Negativa molto è più necessaria e importante, che la Positiva. Terza, che, sì come le soddisfazzioni dell'Intelletto, e della Volontà non sogliono, nella guisa che alcune del corpo, cioè le proprie del Gusto, e del Tatto, esser necessarie alla sanità, e vita dell'uomo; così nell'esercizio della Mortificazione Eterna può peccarsi di eccesso, nè tanto ella è più lodevole, quanto maggiore: dove che l'uso dell'interna è libero da somiglianti pericoli, o tanto migliore, quanto più assoluto e totale.

II. Considerate i molti, e gagliardi motivi, che vi spingono ad un premuroso esercizio di questa virtù. Il primo è, l'andarsi per tal mezzo estinguendo i gravissimi debiti, che a cagione delle sì molte nostre colpe abbiamo con la Divina Giustizia contratti, e seguiamo tutto giorno ad accrescere: i quali certamente troppo è miglior senno scontare ora, con le tanto più leggieri, e oltre di ciò meritorie soddisfazzioni di quà; che riserbarli a pagarle, e ciò senza niun merito, nelle atrocissime fiamme del Purgatorio. Il secondo, perche la Mortificazione, oltre l'ottenerci la remissione de' peccati commessi, ci preserva di più dal tornare a commetterli: sì in quanto, con la resistenza continua alle in-

chi.

chinazioni del nostro appetito inferiore, fa ,
che questo, in guisa di polledro già scozzona-
to, toleri la direzione del freno, nè tanto
impetuosamente trascorra, dove i naturali
suoi capricci lo portano: sì in quanto, avvez-
zandoci a rifiutare i gusti anche leciti, &
eleggere i patimenti eziandio da niuna legge
prescritti, viene a renderci men molesta, e
difficile, sì come l'astinenza dalle cose giocon-
de, e la sofferenza delle afflittive, così la fuga
ancor de' peccati, i quali non per altro si com-
mettono, che ò per avidità di qualche ogget-
to dilettevole, ò per tema di alcun altro spia-
cevole. Ond'è, che il mantenersi senza col-
pe mortali, quanto è cosa ordinaria in chi
attende alla mortificazione, tanto, in chi
non avesse niun uso di quella, caso meta-
fisico, e portentoso inaudito sarebbe. Il ter-
zo, perchè questa è la pruova più certa, an-
zi l'unica pruova infallibile del vero e sodo
amor di Dio: il quale senza lei, per quan-
to avvampasse di affetti serafici, non sarebbe
che un amor superficiale, e di pochissimo
prezzo. Oltreche l'istesso fervore affettuoso,
e sensibile della Divina Carità non può con
altro miglior mezzo ò racquistarsi, quando
per improvvisa aridità si fosse perduto; ò man-
tenersi vivo in tutta la giornata, quale nell'
orazione della mattina fu concepito, che
con atti di Mortificazione, reiterati l'esse vo-
te per suo impulso fra giorno. Mentre quanti
essi sono, tante volte forza è si rinnovi nell'
anima il sentimento, e l'amor di Dio, per
dar gusto al quale si fanno. Il quarto, per-
che quantunque la mortificazione non sia il
formale della perfezione Cristiana, n'è
tuttavia strumento sì necessario, che niuno,
il quale la traicuri, può essere uomo interiore,

S spiri-

spirituale, e perfetto: e tanto ciascuno è più tale, quanto in lei più si avvanza, conforme a quel ricevutissimo oracolo di Tomaso a Kempi, *Tantum proficies, quantum tibi ipsi vim inruleris*. Onde veggiamo, tutt' i Santi essere stati nella mortificazione almeno interna eccellenti, e quanto all' esteriore, averla pur tutti, sino a qualche segno (per non effere il sommo rigore di quella parte tanto necessario, e ad ognun confacevole) praticata in sè stessi. Il quinto, perche la mortificazione è il mezzo più efficace d'ogni altro, per acchetare i tumulti delle nostre sregolate passioni, e conseguentemente per farci stabilmente godere quella tranquillità, e quiete interna, che tanto tutti gli uomini bramano, e cercano.

III. Presupposti gli accennati motivi di tendere alla mortificazione, divisa tene fra voi stesso la pratica. La quale, affin d'essere perfetta, richiederebbe, che negaste sì alle vostre potenze interne, sì a' sensi esterni ogni soddisfazione non necessaria, e costringeste per convertirlo sì questi, sì quelle, a soffrire, per quanto senza grave danno si può, tutto ciò che abborriscono. Che se non vi sentite di procedere con tutto il mentovato rigore; sceglietevene almeno una parte, quanta possa bastarvi per essere uomo assolutamente mortificato, e' l' qual faccia professione di più tosto perseguitare, che accarezzar l'amor proprio. Tale poi credo ch'ella sarà, quando proponghiate di osservar i capi seguenti. Primo, proibire agli occhi, che non mai mirino corpi ben formati, e di belia apparenza, nè i lor vani abbigliamenti, nè verun'altra delle magnificenze e pompe mondane: anzi, per meglio avvezargli ad una tal continenza, negar loro spesso volte la veduta di al.

UND EC I M A. 411

di altri oggetti non necessarij, benchè affatto indifferenti, e che non soglion recare nessun pregiudizio allo spirito, come di un cagnolino, di un'uccelletto, di un fiore. Secondo, non ascoltar mai voci tenere e molli, specialmente donnesche, nè altri canti, che di sacro, ò morale argomento. Terzo, non gustar di altri odori, che naturali, come di erbe, ò di fiori: ma sopra tutto fuggir quelli, che esaltan da' corpi, e vestimenti altrui, studiamente profumati. Quanto, non mangiar mai fuor di pasto, almen cose delicate, e solite di appetirsi eziandio da chi non ha fame: anzi, senza gran bisogno, nè pur pane, ò altro più volgare alimento. Quinto, a pasto raffrenar quanto più potete l'avidità della gola, e del ventre: non andando perciò mai a conviti fuor di casa, nè ò in quelli, quando giusta ragion fusse di andarvi, ò ne' pranzi delle feste più solenni, prendendo più cibo, che alla mensa domestica, e negli altri giorni dell'anno: lasciando sempre d'ogni vivanda qualche avanzo, e maggiore di alcune speciali, a cui il senso naturale più gagliardamente vi porta; anzi da queste per lo più totalmente astenendovi: sbandendo in perpetuo dalla bocca certi regali straordinarj, come di polli, confetture, e paste dolci: non aggiungendo mai alle vivande postevi avanti niun di que' condimenti, che servono ad accrescerne meramente il sapore: soprafacendo di tant' acqua il vino, che nulla gli rimanga del nativo suo amabile: non mangiando mai finalmente, quanto l'appetito vorrebbe, e sino ad averlo intieramente saziato. Sesto, oltre questa ordinaria parsimonia di vitto, usar qualche digiuno, ò comunale in un giorno d'ogni settimana; ò più rigoro, o, cioè ristretto a

pane, & acqua, in alcuni giorni fra l'anno. Settimo, non dormir mai *ad satietatem*: e udito il tocco dell'ora prescritta al levarsi, non ostante qualsivoglia sonnolenza, e difficoltà, saltar subito fuori di letto: per dar con questo atto di mortificazione buon avviamento alla nascente giornata, la quale troppo mal principio averebbe, se cominciasse più tosto da un atto di pigrizia, e condiscendenza all'amor proprio. Ottavo, non esser troppo delicato circa i disagi, che provengono al corpo dal caldo, dal freddo, dal sole, da' venti, dalle piogge, e da alcune bestiuole moleste, come mosche, pulci, zanzare, talche vi affanniate con soverchia premura, e cerchiate tutti i ripari possibili, per ischivarne ogni anche minimo senso: nella guisa di alcuni, che perdono gran parte della giornata nel verno intorno al camino, e poi nella state par che abbiano la testa di butirro, così temon di esporla a quattro passi di sole, oltre l'indecenza con cui veggonsi stare in camera, dislacciati, e scoperti, nè possono tolerar per minimo tempo una mosca sul viso, ò una pulce dentro al collare, sì che, ò stando a mensa con altri, ò facendo anche orazione, e dicendo Messa, non adoprino, con notabile sconcio sì della modestia, sì della divozione, le mania a campartene, non esser, dico, sì delicato, e sensitivo, ma contentarvi di soffrire infino a qualche segno le suddette comuni molestie: con ringraziar di più Dio, che vi porga queste occasioncelle di patir qualche cosa per suo amore, e per il conto de' vostri peccati. Nonno, non cercare nel sito del corpo, ò sedendo, ò stando ginocchione, ogni maggior comodità, ma quella precisamente, che sia compatibile con la modestia, e decen-

za, anzi assuefarvi ad orare, per quanto potete, senz'appoggio di gomiti, e talvolta ancora per qualche spazio di tempo con le braccia stese in forma di croce: sì come altresì tra più scanni eleggere spesse volte il più disagiato, e sedere sulla sua punta, non appoggiato nè da' lati con le braccia, nè con le spalle di dietro. Decimo, far provare al corpo, se non ogni dì (il che meglio farebbe) almeno tante volte la settimana qualche rigor di discipline, cilici, e pungenti catenelle cingegli a' fianchi.

E questo circa la mortificazione esterna de' sensi. Per quel poi che appartiene all'interna dell'intelletto, e della volontà; primo, rintuzzare ogni vana curiosità di saper ciò; che nulla v'importa, e la cui notizia non ad altro serve, che ad empirvi di fantasmi inutili, e spesso anche nocivi la mente, come per esempio le curiosità di osservare i fatti, e portamenti altrui, d'informarvi, quali vivandiate per aver oggi a mensa, d'investigare quel che di voi, e delle cose vostre si dica fra gli uomini, d'interrogare, qual sia il nome, la patria, e la condizione di alcuno, in cui v'incontrate, o quali novità di promozionia' governi, di guerre fra Principi, di parentadi, testamenti, successioni ad eredità, e politiche peripezie succedan nel mondo, di affacciarvi sul mattino alla finestra, per veder che tempo faccia, di contar fra voi, quanti giorni restino sino a qualche solennità, o quante carte sino al fine del capo, che avete intrapreso a leggere: non mai secondando la vana premura di rintracciar queste, e altre somiglianti contezze senza numero, che sì come porgono pascolo sempre nuovo alla naturale avidità dell'intelletto, così aprono larghissi-

mo campo alla mortificazione del medesimo. Secondo, non impegnarvi più del dovere ne' vostri intenti, edisegni, ancorche virtuosi, talche ne vogliate assolutamente, e presuppogniate di averne a conseguir senza dubbio l'effetto: ma riflettere alla possibilità del contrario, e con tranquilla indifferenza disporvi ci, per non aver poi da turbarvi, quando quelli venissero da improvviso accidente frastornati, e impediti. Terzo, sentendovi spinto dal genio con troppo ardore e veemenza a far qualche azione di puro vostro comodo, aver ciò per motivo bastevole di tralasciarla; e in fatti, quando non vi riuscisse di altrimenti sedare quell'interno eccessivo bollore, rimanervi da essa. Quarto, non operar mai fuor di tempo, per subita voglia che a ciò vi stimoli, come farebbe, se, essendovi capitato alle mani qualche libro curioso poco prima dell'andare a letto, non aveste pazienza di riferbarne la lettura al giorno di domane, ma nell'ore destinate pel sonno vi metteste a scorrerlo. Quinto, rintuzzar parimente tutte le altre vogliette, da cui vi sentiate rapito a far con impetuosa fretta, e fregolata avidità ciò, che naturalmente vi aggrada: come per esempio ad intraprendere qualche studio di vostro genio, senza nè pur fermarvi prima un pochino a rettificarne l'intenzione, e con breve offerta indirizzarlo a Dio: il quale necessarissimo indirizzo vuol la mortificazione, che non solamente perciò non si lasci; ma che anzi si faccia in tal caso più posatamente, e con maggior espressione del solito. Dove pur appartiene, che vi avveziate a differir per alcun ora l'aprimiento delle lettere di fuori venutevi, per così vincere la naturale avidità di vederne quanto prima il con-

il contenuto. Sesto, per contrario non andar trasportando al fine del giorno, ò della settimana quelle azioni, a cui, per non esser da voi spontaneamente elette, ma d'obbligo, men volentieri la natura s'induce: anzi dar ad esse fra tutte l'altre la precedenza del tempo, eleggendole il più subito che possibil vi sia. Settimo, non ceder mai a certi tedj, che di tanto in tanto, senza niuna giusta ragione, ma per mero appetito di libertà, e mutazione, insorgon nell'anima: proseguendo, senza far niun conto di essi, a mantenere la consueta distribuzione dell'ore, a trattenervi in camera, sinche giunga ragionevol motivo di uscirne, ad orare per il tempo, e nel sito già determinato, e in somma a osservare con invariabil costanza tutte le altre buone usanze, che a sangue freddo, e con matura deliberazione vi abbiate una volta prescritte. Ottavo, sottomettere i vostri voleri a quelli, di chi in luogo di Dio vi governa: non avendo mai ardire d'intraprendere verun opera, benchè santa, senza sua approvazione, nè tralasciandone pur veruna, che da lui vi venga prescritta, ò consigliata, per quanto di ripugnanza il vostro senso naturale vi provi: anzi usare l'istessa pieghevolezza e condiscendenza alle inchinazioni non illecite eziandio de' compagni, con accomodarvi più tosto voi al loro, che voler tirar essi al vostro gusto.

R I F O R M A XII.

Circa la Dilezzion de' Nemici.

Sua divitione in trè parti.

- 1 *Chi siano i nemici da amarsi, e quale la lor dilezzione.*
- 2 *Quanto convenevole, e fruttuoso sia il così amarli.*
- 4 *Quali mezzi possan renderci più agevole il farlo.*

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **P**ER nemici dovete quì intendere tutti coloro, verso i quali sentite affetti di avversione, di colera, di malevolenza, e vendetta: cioè, 1. Quelli, che, non avendo niun mal animo verso voi, vi offendono precisamente con la deforme apparenza delle loro imperfezzioni, ò fisiche, ò morali. 2. Quelli, che per inciviltà, ò trascuraggine, ò poca discrezione, e avvertenza, mancano de' loro doveri con esso voi, e sogliono cagionarvi qualche incomodo, ò danno, ò molestia. 3. Quelli, che vi portano odio, e mossi da quello vi han fatta, ò vi stan machinando qualche offesa. 4. Quelli, che in vostra presenza ardiscono di olt'raggiarvi con insulti ò di parole, ò ancora di fatti. Verso tutti i quali la perfetta dilezzione e carità richiede: Primo, che non diate luogo nell'anima a nessun rancore, ma più tosto desideriate, e preghiate loro spesso da Dio ogni consolazione, ogni onore, e ogni pro-

prosperità sì temporale, sì eterna. Secondo, che, nel parlar d'essi, vi guardiate di non lamentarvene, ò dirne male, ma usiate più tosto termini di onore, & espressioni di stima. Terzo, che, nell'incontrarvi con loro, non ostante qualsivisia moto di avversion naturale, che vi si sollevi nell'animo, gli salutate con faccia amorevole, giuliva, e ridente, come se ò niun offesa avesse da lor ricevuta, ò ne foste affatto dimentico. Quarto, che non ischivate la lor conversazione (se non forse in alcun caso quella de' partendenti all'ultima classe) ma anzi la cerciate, portandovi in essa con tutta l'affabilità, e dolcezza possibile. Quinto, che procuriate di far loro; dovunque se ne presenti l'occasione, ogni sorte di servigi, che verso le persone più care & amiche fareste. Sesto, che v'industriate a voltarveli di nemici in amici: non tralasciando di ammonir dolcemente a suo tempo i due primi delle imperfezzioni, e trascuratezze, che in lor vi dispiacciono, onde, vistanel'indecenza, sieno da lì in poi più avvertiti a schivarle, e dando tali mostre di cordial benevolenza, e umile ossequio a quelli delle due ultime classi, che, scoperta quindi la niuna ragione di perseverare nel presente mal animo verso di voi, lo vadano a poco a poco mutando in sensi contrarj di scambievol rispetto, & amore. Settimo, che abbiate un catalogo delle persone spettanti a ciascuna delle sopradette quattro classi, per raccomandarle almeno una volta ogni giorno a Dio, e chieder per essi dalla Divina sua bontà tutte quelle grazie, che chiedete per voi.

II. Affine di eccitar nel vostro cuore una tal dilezzione, sovvenngavi la benignità incomparabile, con cui Iddio si è portato ver-

fo di voi, quando gli eravate nemico, perdonandovi tanto facilmente ciascuna delle sì molte, e sì enormi offese da voi fattegli, nè sol rimettendovi nel pristino grado di suo amico, e figliuolo, ma più anche dappoi amandovi, che prima di essere da voi offeso, vi amasse. D'onde potete inferire, quanto disdicevol cosa sarebbe, se, mentr' egli, quasi per contraccambio di questo suo amore, richiede da voi, che amiato in simil guisa i vostri offensori *Hoc est praeceptum meum, ut diligatis invicem, sicut dilex. i vos, Joan. 15.* gli negasse una ricompensa e soddisfazzion esì giusta: meritando così quell'acerbo rimprovero, *Serve nequam, omne debitum dimisi tibi, quoniam rogasti me. Nonne ergo oportuit & remitteri conservi tui, sicut & ego tui miserus sum? Matth. 18.* Richiamatevi di più a mente quella sua gran protesta in San Matteo al capo sesto, *Si dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet & vobis Pater vester caelestis delicta vestra. Si autem non dimiseritis hominibus, nec Pater vester dimittet vobis peccata vestra.* Motivo certamente gagliar dissi-
mo anch' esso, per chiunque sappia, quante colpe, se non mortali, almeno veniali vada egli tutto di commettendo, e quanto gravi pene si vada con quelle tuttor meritando dalla Divina Giustizia. Che però, mentre viene qui assicurato, tale dovere Iddio essere circa il perdonare a lui, quale egli farà circa il perdonare a' suoi nemici, tanto niuna ragione ha di adirarsi contro essi, che avrebbe più tosto da mirargli, & amarli come singolarissimi benefattori, attesa l'occasione che gli portano, di poter con tanta sicurezza conseguir da Dio la remission de' suoi falli. O gran venturadi un peccatore, ritrovar chi l'offenda;
e mag-

e maggior ventura, ritrovare chi più gravemente l'offenda! Che altro è questo, se non un trovar la maniera più spedita di poter placar Dio, e ottener da lui più plenaria indulgenza? Se conoscesse il suo bene, nulla dovrebbe più bramare, di nulla più rallegrarsi. Riflettete per ultimo alla gran dovizia di meriti, che, oltre al perdono de' peccati, potete con questo mezzo acquistarvi. Giachel' amare i nemici per Dio è il sommo della carità, e conseguentemente anche il sommo della virtù, e perfezione Cristiana. Laonde tutto quel, che si dice in commendazione della carità, cioè l'essere una virtù sopra tutte a Dio cara, sopra tutte a noi utile, e bastante da sè sola a farci adempir tutta la legge; tutto, e più vantaggiosamente può dirsi della dilezione verso i nemici, come di quella, che sovraggiunge alla carità i pregi di un'altra eccellentissima virtù, cioè della mortificazione: facendo, che i suoi atti, oltre l'essere sommamente nobili per l'altezza del motivo, sieno altresì sommamente eroici per l'arduità della materia. La dove al contrario, chi non ama i nemici, non solamente si rimane senza la carità più perfetta, ma appena può dirsi che punto abbia di vera e Teologal Carità. Imperoche, se per motivo non umano, ma puramente divino amasse gli altri prossimi; come potrebbe non amar parimente i nemici, alla dilezione de' quali quell'istesso celeste motivo nullameno, anzi con impulsi più specialilo spinge? Mentre dunque lascia di amar questi, i quali non per altro riguardo che divino può amare; ha giusta occasion di temere, che: in amando gli altri uomini, non per pura brama di piacere a Dio, ma per bassi e naturali riguardi, d'interesse, o di genio, si muo-

va . *Si diligitis eos , qui vos diligunt , quam mercedem habebitis ? Nonne & Publicani hoc faciunt ? &c. Estote ergo vos perfecti , sicut & Pater vester coelestis perfectus est . Matth. 5.* cioè con amare ad esempio suo anche gl'immeritevoli . Dal che s'interisce, che sì come senza la mortificazione, così senza la dilezzion de' nemici, parte necessarissima della mortificazione interna, per quante divozioni, limosine, penitenze esteriori, e altre opere buone uno faccia, non potrà giammai dirsi uomo di soda, e apprezzabil virtù .

III. Vi convien dopo ciò aver pronti alla mano que' mezzi, che possono agevolar l'esercizio di questa, quanto necessaria e importante, tanto insieme ardua virtù. E primieramente buon mezzo in generale, cioè rispetto ad ogni sorte di nemici, farà, che nell' orazione della mattina, dopo aver raccomandato al Signore, chiunque vi abbia mai data per l'addietro occasion di disgusto, prevediate altresì le nuove occasioni, che da taluno ve ne potranno essere date in quel giorno: proponendo per fine di amar, chiunque ve ne dia alcuna, con tutta la perfezzione, che da principio se n'è divisata. Secondo, quanto a' nemici della prima classe, gioveranvi due cose. L'una, il rifletter fra voi, che le imperfezzioni, con cui vi disgustano, oltrel'essere da più altre loro amabili qualità ricompensate, non son forse in effetto, nè, a chi meglio le esaminì, ò rimiri con occhio men critico, parran tanto intollerabili, quanto voi le apprendete. L'altra, che, ò piccole, ò grandi elle siano, vi avvezziate a mirarle, quasi lor malattie, piaghe, e miserie: cioè quasi oggetti da dovervi commuovere anzi a pia compassion del lor male, che a sdegno contr'elli.

essi. Massimamente che, per quanto l'amor proprio v'ingrossi la vista, ben vedete, aver voi ancora de' vostri, nè pochi, nè leggieri difetti. Che però, siccome non gusterelle di essere, da chi osserva quelle vostre magagne, piuttosto abborrito, e spregiato, che con fraterna carità compatito; così vuole il dovere, che nè pur voi abbiate a schifo coloro, in cui scorgete alcun vizio. Mancherebbe affatto la Carità Cristiana fra gli uomini, tutti, chi ad una, chi ad altra imperfezione soggetti, se il comparire chiunque si sia difettuoso, bastasse a farlo rimirar di mal occhio. Terzo, affine di tollerare con maggior facilità, e dolcezza i secondi: potrete ovvero rimirare gli scapiti, e fastidj, dalla loro trascuraggine, spensieratezza, ed indiscrezion cagionativi, non altrimenti, che quasi effetti della paterna provvidenza di Dio, il quale per vostro maggior merito gli ha infino dall'eternità decretati, e voluti, ovvero pormente alle tanto maggiori vostre negligenze nel servizio di Dio, ed alla sì incredibil benignità, con cui egli le tolera: vergognandovi ad un tal paragone, di essere sì delicato, e superbo, che montiate sulle furie per ogni mancamento di attenzion verso voi, come se maggior cura, e servitù vi fosse dagli uomini, vostri uguali, e Compagni, dovuta, di quanta col supremo Padrone dell'Universo usate voi, suo infimo, e obligatissimo servo. Quarto, per la dilezzione de' nemici più proprj, e formali, come sono gli spettanti alle due ultime classi, efficace mezzo potrà essere, che vi proponghiate avanti sì l'incomparabile esempio datovene dal Figliuolo di Dio, con farsi sulla Croce Avvocato de' suoi più arrabbiati nemici, sì la singolarissima gloria, che nell'

imi-

imitare un tanto eroico suo atto vi potete acquistare, mentre qu'è, dove principalmente potrà scorgersi, quanto s'oda sia la vostra virtù, e perfetto l'amor che portate a Dio. Procurate dunque di bene intendere l'efficacia de' suddetti mezzi, con risoluzione di usarli ciascuno a' suoi tempi, e ajutato da essi, ma molto più dalla grazia Divina, amar perfettamente ogni sorte di nemici, e quegli in più speciale maniera, da cui vi sentirete per istinto di natura più avverso.

RIFORMA XIII.

Circa il fare le azioni ordinarie in maniera quanto più si può meritoria, e perfetta.

divisione in tre parti.

- 1 Che importa moltissimo al pregio dell'opere la maniera di farle, e di tre condizionali, che in questa si ricchieggono, per esser da ogni parte perfetta.
- 2 In quali opere questa, o quella delle tre condizioni suddette soglia più spesso mancare, e debba perciò più specialmente procurarsi.
- 3 Risoluzione pratica di fare tutte le nostre opere in modo, che niuna di tali condizioni, cioè niun caratto della bontà, e perfezione dovuta lor manchi.

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **B**isogna avvertire, e fissarsi bene in capo, che il valore delle nostre opere, molto più che dalla loro materia, e quiddità, dipende dal modo di farle, succedendo spessissime volte, che l'istessa opera, stante il farsi nel tale, o tal modo, ora più, ed ora meno vaglia; anzi succedendo tutt'ora, che fra due opere, materialmente ineguali, e diverse, cioè una nobile, e l'altra di specie plebea, quella per l'imperfezione del modo con cui si fa, di pochissimo, o anche niun valore sia presso a Dio; questa, per l'eccellenza del medesimo, si sollevi ad altissimo prezzo. Sedunque ci preme, come premere deve ad ogni uomo prudente, che il nostro operare riesca fruttuoso per l'eternità; non dobbiamo contentarci di fare molte, e grandi opere buone: ma procurare altresì di farle in maniera quanto più si può eccellente perfetta, cioè a dire con intenzione santa, con alacrità, e con diligenza, che sono le tre condizioni precipue del perfettamente operare. Abbiamo dunque da fare tutto quel che facciamo, primieramente con intenzione santa, cioè non per fini viziosi, o puramente umani, nè *ca-comodo*, e senza niuna riflessione, rapiti da mera usanza, o dall'istinto di natura portati, ma mossi a volere, ed eleggere ciascuna delle nostre opere dall'intendimento, ed amore di qualche fine onesto, a cui ella può esserci mezzo; quale principalmente esser dovrebbe la volontà, e'l gusto di Dio, sicchè avvertendo, che, con far la tale, o tal cosa piaceremo a Dio, per espressa, e attuale intenzione

zione di piacergli, intraprediam da principio, e proseguiam quindi a fare infino al suo compimento quell'opera. Dove osservo, ch'essendo questa intenzione del fine onesto tanto più meritoria, quanto più viva, ed intensa; siccome più intensa suol essere, quando con atto avvertito, e deliberato formalmente si esprime, che quando, in virtù del solo buon abito, confusamente, e senza piena avvertenza ci muove, così per aggiugner con essa maggior pregio alle nostre opere, farà bene, che prima d'intraprenderne alcuna, lo offeriamo espressamente al Signore, protestandogli di moverci per solo suo riguardo a volerla, e tornandopoi, nel tempo del farla, a rinnovare, il più spesso che possibil sia, le medesime oblazioni, e proteste. Secondo, abbiamo di più da operare con alacrità, e pienezza di volere: appartenendo altresì al modo più perfetto di fare le nostre azioni, che le facciamo, *non ex tristitia, aut ex necessitate*, di malgrado, e quasi per forza, ma con brio, soddisfazione, e allegrezza, risultante dall'amore della volontà Divina, che ivi adempiamo. E quest'alacrità parimente, affinchè più meritorie, e perfette sieno le nostre azioni, dovrà nel lor principio esprimersi a Dio, e durare almeno virtualmente, per quanto elle durano. Laonde, se avvertissimo, che nel progresso dell'operare comincia ad illanguidirsi, torneremo a rimetterla con nuove espressioni nel suo primo fervore. Terzo alle due condizionigà dette fa mestier, che aggiungiamo una grandiligenza, quanto al procurare, che ciascuna delle nostre opere sia dentro la sua specie totalmente compita, osservando perciò, avanti di cominciarla, tutto ciò, che alla sua o fisica, o morale, o inter-

na,

na, o esterna, o sostanziale, o accidentale bontà è necessario: e risolvendo poi subito di usare ogni sforzo, affinchè nulla de' previsti requisiti le manchi: come per esempio, di procurare con ogni sforzo, che nella Messa, la quale vogliam celebrare, nulla resti, o circa il fervor della divozione interna, o circa la modestia, e gravità dell'esteriore portamento, o circa la pronunzia delle parole, ed osservanza delle rubriche, da desiderar d'avvantaggio, perchè possa dirsi, ch'è una Messa secondo tutte le sue parti perfetta.

II. Per meglio vedere, in quali opere questa, o quella delle tre accennate condizioni soglia più d'ordinario mancare, e perciò maggior bisogno abbia di venir procurata, sarà ben, che osserviate varie classi, in cui possono le opere nostre dividersi. Perchè 1. Altre son brevissime, e quasi istantanee, come il pigliar l'acqua santa, o il salutare un'Amico: altre di considerabil durata: come l'andare a spasso, o il servire agl'infermi. 2. Altre di natura sua virtuose, come il confessarsi: altre indifferenti, come lo studiare. 3. Altre puramente esteriori, come i lavori manuali; altre interiori, come l'orar mentalmente. 4. Altre, dove si fatica per Dio, come il predicare, o l'amministrare i Sacramenti: altre, dove si tratta con Dio, come il dir Messa, o di recitare le ore Canoniche. 5. Altre di obbligo, e necessarie, come le ingiunte da' superiori: Altre libere, come quelle che spontaneamente si eleggono. 6. Altre consuete, e quotidiane, come le proprie del nostro stato, ed uffizio: altre straordinarie, che di tanto in tanto, o per necessità, o di propria elezione facciamo. 7. Altre dilettevoli, come il mangiare, il riposare

polare, e tutte le conformi al genio dell'operante: altre naturalmente moleste, e spiacevoli, come quelle, dove si esercita la mortificazione, e l'umiltà. Ciò dunque osservato, vedrete, la prima delle condizioni sopradette, cioè la retta intenzione, doverli, attesa la specialità del bisogno, con particolar avvertenza procurare sì nell'opere confaccvoli a qualche nostra inclinazione, sì in tutte quelle, che sono di natura sua indifferenti, sì ancora nelle virtuose, che senza preferre nostra elezione, o per altrui comando o per obbligo, e convenienza del nostro ufficio facciamo: essendovi gran pericolo, che a tali opere, quando nel lor principio, e di tanto in tanto ancora nel proleguimento, non s'indirizzino espressamente a Dio; più che verun motivo sopranaturale, o la soddisfazione, che in esse proviamo, o il riguardo di gloria mondana indi sperata, o cieco impulso di abitual consuetudine, o forza di rispetto umano, o simili altri fini puramente naturali ci spingano. Perchè, quanto a quelle, dove si tratta con Dio, o che sono di sua natura virtuose, e ripugnanti al nostro gusto, e da noi stessi, senza niun obbligo elette, siccome appena mai segue il mancarvi qualche alme no confusa intenzione di fine sopranaturale, e divino; così nè pur fa bisogno, salvo che *ad melius esse*, e per solo aumento di merito, ch'ella formalmente si esprima. Vedrete altresì, l'alacrità, e pienezza dell'affetto correr gran pericolo che manchi, e quindi aver più bisogno, che l'eccitiam dappprincipio, e dipo andiam ravvivando nelle azioni contrarie al genio, nè da noi spontaneamente elette, ma di puro obbligo, e che senza taccia, o altro temporal pregiudizio non possiam tralasciare.

sciare. Vedrete per fine, che nelle azioni interiori, e spirituali, quali sono verbigrazia il dir Messa, o il far orazione, siccome più difficultoso riesca quel raccoglimento di pensieri, e quel fervore di spirito, che alla loro interna e sostanzial bontà si richiede; così è pur necessario, che per ben farle, più si adoperi di conato, e premura.

III. Dopo tutto questo vi rimane l'inferire dalle osservazioni premesse, e stabilir presso a voi, in qual modo abbiate da operar per l'avanti, affinchè nulla manchi alle vostre opere della perfezione dovuta, risolvendovi principalmente di praticar le cose seguenti. Prima, di non far mai materialmente, alla cieca, e per mero costume, niun atto, eziandio de' più ordinarj, usuali, e minuti, o sia di Religione, come il segnarsi con la Croce, odì civiltà, come l'inchinarsi per segno di riverenza ad altrui; ma in ciascuna di tali buone usanze riflettere a ciò, che ivi fate, e avvertitamente volerlo, e accompagnare con qualche atto interno la sua esteriore onestà. Seconda, di non cominciare niun'azione alquanto più lunga, massimamente di quelle, che per ferma e stabile usanza quotidianamente ritornano a farsi, senza prima distintamente riflettere sì ad essa, sì al tempo, che volete impiegarvi: dicendo per esempio fra voi: Io vò a studiare, o a udir confessioni, sino ad ora di pranto. Terza, fatta una tal riflessione, rivolgervi subito a Dio, e se l'opera da intraprenderli non ha lui per immediato, e unico fine, ma può farsi anche per altri fini diversi, indirizzarla espressamente a lui, protestandogli, che vi movete a farla per mero suo gusto e servizio, e ripetendo poi molte volte nel progresso dell'operare questa

istef-

istessa protesta. Quarta, se l'azione sia d'obbligo, nè umanamente gradevole, dichiararvi pur ivi con Dio, che in riguardo dell'essere ordinata da lui, la fate con pienissimo gusto, e con dispoſtezza d'animo ad occuparvi volentieri, quando egli ciò volesse, per tutto quel giorno, anzi per tutta anche la vita. Quinta, antivedere in quell'istesso procinto dell'azione da farsi i mancamenti, e peccati veniali, che avrete occasione di commettervi, come per esempio peccati di vanagloria, se la fate in publico, d'impazienza, se a caso ne venghiate disturbato, di soverchio attacco, s'ella è confacevole al vostro genio, talchè non l'intermettiate volentieri, nè subito, quando l'obediienza, cioè la volontà di Dio, altrove vi chiami; di fregolata fretta, quando vi ci occupate necessariamente, e senza gusto, sicchè non tanto pensiate ben farla, quanto a sbrigarvene presto, per avidità di passare ad altro impiego di maggior vostra soddisfazione; antiveder, dico, questi, e altri simili falli, proponendo ivi subito di volergli con ogni diligenza schivare. Sesta, di osservare altresì, quale sia il proprio, immediato, e particolar fine dell'azione, a cui vi accingete, e quali le maniere di ben farla, per procurar che nulla le manchi, di quanto alla sua o fisica, o moral perfezzion si appartiene. La quale avvertenza più principalmente ha luogo nelle azioni di sua natura virtuose, e dove o si tratta con Dio, come nell'orazione; o si cerca il bene de' prossimi, come nel servirgl' infermi, nell'udir Confessioni, &c. Settima, d'invocare dopo tutto questo l'aiuto Divino, in ordine al fare quell'opera nel modo previsto, cioè con retta intenzione, con alacrità, e con ogni altra maggior perfezzione,

si negativa, mediante la fuga de' difetti, che potrebbero macchiarla, sì positiva, mediante quelle circostanze, che vagliono ad abbellirla, e ad accrescerne il merito. Risolvete dunque intravoi, di non cominciar mai per l'avvenire niun'opera, senza premetterle questo sì importante apparecchio, reprimendo con savia moderazione, e padronanza di voi stesso la fretta, che talora vi stimolasse a passare da un'azione ad un'altra, senza nè pur la brevissima paura di cotali intrameste. Fretta al certo, più di quanto possa dirsi, sconsigliata e imprudente. Mentre stima perduto in ordine all'operare quel tempo, che si spende nel necessario apparecchio a fruttuosamente operare, cioè in un provvedimento, senza il quale, siccome inutili le nostre opere, così ozioso e perduto sarebbe tutto il tempo, che in farle impiegassimo.

RIFORMA XIV.

Circa la tranquillità, e pace dell'animo.

Sua divisione in due parti.

- 1 Che ella è un tesoro meritevole di procacciarsi con ogni mezzo, ed industria possibile.
- 2 Quali mezzi, ed industrie o necessariamente se richieggano, o meglio dispongano l'anima ad ottenerne il possesso.

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **C**onsiderate, che bastevolissimo incitamento per cercare con ogni sforzo, e studio più intenso la pace dell'anima, potrebbe esservi l'innato appetito, che tutti universalmente gli uomini hanno di un frutto sì dolce, apprezzandolo sopra ogni altro bene della vita presente, e proponendoselo quasi per fine di tutte le sì varie loro imprese, e fatiche: ma che tuttavia concorrono ad aggiungervi nuovo impulso, e maggiormente stimolare un tal vostro istinto, parecchie altre ragioni, cioè tutte quelle utilità, che in ordine al profitto spirituale indi provengono. Mentre, in quanto maggior pace, e stato più tranquillo ritrovasi l'anima, tanto è pur meglio disposta a seguire i dettami della ragione, a discernere il vero bene dal falso, a vincere le tentazioni diaboliche, a soffrire allegramente i travagli, a mantenere un amichevol concordia co' prossimi, e sopra tutto ad avanzarsi nella via interiore, a contemplare i misteri celesti, a udire le voci, e ricevere le impressioni di Dio. In somma, discorrendo per tutte le prerogative sopranaturali, onde si abbellisce lo spirito, non ne troveremo veruna, la quale dall'imperturbabilità e quiete dell'anima o non si presupponga, come sua cagione, o non si partorisca, come suo effetto. Onde possiam dire, che s'ella non è l'istella formal perfezione dell'uomo, n'è almeno una proprietà inseparabile, cioè quasi il lustro dell'interiore sua grazia e beltà: degna perciò, che le virtù medesime non più si cerchino, di quanto ella permette; e, quando re-

chi-

chino a lei pregiudizio , perduto il nativo lor pregio , non più in conto di sincere virtù , ma , quanto ad un tal rio effetto , per vizj si tengano .

II. Inoltratevi alla scelta de' mezzi necessarii , e giovevoli per l'acquisto di sì ricco tesoro , quali pare che specialmente sian questi tredici . Primo , un vivo , e abitual conoscimento della nostra condizione mortale , soggetta per natura a tutti gli accidenti e disastri , che seco porta il vivere in terra , talchè , ciò ben presupposto , non riputate cosa strana , il mancarvi di tanto in tanto qualche comodità , il fallire qualche vostro disegno , e il sopraggiungervi qualche travaglio ; ma rammemorando , questa esser la legge , con cui siete entrato nel Mondo , e con cui si governa tutto il resto degli uomini , portiate , se non allegramente , almeno con equanimità , e senza lamenti , la soma , nella division delle sorti per vostra parte toccatevi ; massimamente che ben vedete , quanto più pesante sia quella , sotto a cui moltissimi altri gemono , e la quale , non avete niun diritto speciale , onde ad essi più tosto , che a voi , dovesse addossarsi . Secondo , la giusta , cioè pochissima stima delle cose temporali , e terrene , come quelle , che rispetto a' beni , e mali dell'altra vita non son di niun conto , nè degne però , che facciate gran differenza fra il loro essere , o non essere , fra il succedere in una , o in altra maniera . Giacchè , chi è avvezzo a mirarle in tal guisa , non potrà nel suo cuore alterarsi , per quanto circa di esse avvegna , come se un grande , e considerabil che fosse avvenuto . Terzo , disprezzar sopra tutto , e in maniera speciale , quanto mai , o in bialme , o in onor vostro possano giudicare , e dir gli uomini :
rimai-

rimirando tutto ciò, come cosa totalmente a voi estrinseca, nè valevol perciò a giovarvi, o nocervi punto. Giacchè, a chi lo tenesse per vero, e considerabil suo bene, o male, impossibil farebbe, attesa l'incertezza di un oggetto sì indipendente dal suo arbitrio, il non vivere fra continue sollecitudini, e ansietà. Quarto, la moderazion de' voleri, cioè il non appetir, nè intraprendere niuna cosa temporale con soverchia veemenza, impeto, e ardore: ma, nel sentirvi talora così mosso, ovvero rattemperare quell'eccesso di avidità; o, quando ciò ne' principj riuscisse difficile, e la cosa non fosse per altro necessaria, ma di sola maggior comodità, rimanervi dal farla, e volerla. Quinto, non presupporre in niun disegno, ed affare, che sia per riuscirvi con l'agevolezza, e felicità, che vorreste: ma più tosto pensar sempre il peggio, cioè prevedere tutti gl'intoppi, che da qualunque parte intraverlar vi si possono: divisando insieme sì l'interna, sì l'esterna moderazione, con la quale in cialcun d'essi, se per sorte avvenissero, dobbiate portarvi. Sesto, non attendere senza necessità a molte, e differenti cose, nè pigliar più facende, di quante da voi possano, senza fretta, stanchezza, ed affanno, quietamente spedirsi. Settimo, impiegarvi con gusto, e piena soddisfazione in tutto ciò, che i doveri del vostro stato, ed uffizio da voi necessariamente richieggon: non affrettando di sbrigarvene per avidità di passar quanto prima ad altra occupazione di vostro maggior piacere: ma pensando alla sola particolar bontà di quel necessario operare, e amandola, e di essa gustando, come di frutto bastevole ad appagarvi in tutto il tempo che biogni spenderci attorno. Otta-

vo, quando vi occorre di aver da spedir più facende in un determinato spazio di tempo; attenderci con animo libero, e con padronanza sì di voi, sì di ciò che fate: di maniera che, siccome quelle facende non si han da far tutte nel medesimo tempo, ma prima l'una, e poi l'altra; così non pensiate a tutt'esse in tutto quel tempo, ma a ciascuna in quel tempo, che la state facendo; talmente per allora occupato con tutto l'animo, e con tutta la mente in lei sola, come se nessun'altra vi restasse da fare in appresso. Nonno, vivere senza curiosità, nè pensiero di ciò, che altri facciano, quando il saperlo, e il pensarci nè a lor giova, nè a voi si appartiene: e, se a caso ne riceveste notizia, non pigliarvene soverchio fastidio: a guisa di alcuni, che, vedendo succeder qui un disordine per imprudenza di questo, lì un altro per malizia di quello, benchè nè a loro tocchi il provvedervi, nè sien cose umanamente rimediabili, se ne adirano, e inquietano, cercando in tal modo al di fuori la materia, e cagione delle lor turbazioni, quasi che pocane avessero in casa. I quali se attendessero a sè, e riflettebbero insieme, tanto esser necessario, che nel vivere umano seguan molti disordini, quanto che nell'aria spesso muovan tempeste: come per queste non si affannano, così porterebbono con la dovuta moderazione, e pazienza anche quelli. Decimo, sbandir pur dalla mente i vani pensieri del tempo avvenire, e di quanto potrà allora cagionarvi tristezza. Perchè i mali, che con la lor presenza reale ci affliggono, non son d'ordinario, che uno, o due per volta, e quegl' istessi facili a sopportarsi, quando non più di un sol giorno durassero: onde, in quanto presenti, non potrebbero mai considerabilmente

T ●

attri-

attristarci. Ma noi ce ne raddoppiam l'afflizione, con apprendere ad ogni ora non quel solo d'essi, che attualmente soffriamo, nè secondo quella sola pena, che ivi ci apporta: ma e quello secondo la pena, che sempre nuova, e nuova ci anderà in tutti i giorni del futuro suo durare successivamente apportando, e insieme con quello tutti pur gli altri mali, che l'undopo l'altro seguiremo in tutti i tempi venturi a provare. D'onde viene, che i nostri travagli in qualsivisla istante di tempo, a misura non della sola loro intensione, ma anche della loro estensione e durata ci addolorino: facendoci sentire, quando ancora realmente non sono, e costringendoci a tranguagliare ogni dì tutta in un sorso quella loro amarezza, la quale non altrimenti che agocchia a goccia, andrem poi per tutto il nostro viver provando. Savio dunque e util consiglio, per mantenervi in istato di sincera pace, e allegrezza, sarà, che recidiate queste vane premure del tempo avvenire, dicendo fra voi, ove alcuna di esse vi cominci a inquietare: Che mi manca, o che pato al presente, onde abbia a viver mesto e angosciato? Nulla per certo. Non essendo di tal peso questo, o quel male particolare, da cui son molestato, che un uomo savio debba farne gran caso, e perciò abbattearsi d'animo. Ma se esso di sua natura è leggiero, la lunghezza nondimeno del tempo, per cui minaccia di voler durare, lo rende oltre modo pesante: tanto più che anche i tali, e tali altri disastri mostrano assai probabilmente di dovermi fra poco assalire. Via, via questi vani spauracchi. Mentre è cosa certissima, nè verum male aver forza di nuocere, quando in fatti non è; nè o i suddetti mali puramente possibi-

DECIMAQUARTA. 435

sibili, o la futura durazion del male presente, in questo punto, più essere, che sel'uno momentaneo, e gli altri affatto impossibili fossero. Se dunque non hanno essi al presente, siccome niuna esistenza, così niuna possanza di molestarli, perchè ho io da volerla loro agguignere, con rattristarmene? Non basta forse il travaglio, che sentirò allor sopravvenire, sicchè debba qui ora senza niun prò anticiparmene il senso? *Sufficit diei malitia sua. Mat. 6.* Oggi, la Dio mercè, non vi è cosa bastevole ad impedirmi, che non viva allegro e quieto. Quel che sia per esser dimani, avrem tempo allor di pensarci. Undecimo, mantener pura l'anima non solamente dalle colpe gravi, le quali ognuno vede quanto con la sua tranquillità incompatibili sieno, ma eziandio dalle veniali volontarie, e avvertite: non potendo non inquietare ancor esse con gl'interni lor rimorsi la mente. Onde da Esaia chiamasi la pace effetto dell'innocenza: *Et erit opus justitia pax, c. 57.* Duodecimo, conformarvi in tutte le cose alle disposizioni e a' voleri di Dio: mezzo efficacissimo a mantenere l'anima in istato di perpetua, e giocondissima pace: mentre, che ella abbracci amorosamente, con pieno volere, e total contentezza, quanto mai o fuori, o dentro di sè per volontà di Dio accade, e conseguentemente anche ognuno di quelli accidenti, che, per essere al suo senso o appetito naturale contrarj, soli fra le cose fortuite perturbar la potrebbero. Terzo- decimo, procedere nella vita spirituale con discrezione, allegrezza, e libertà di spirito, tenendo lungi dall'anima quegli affetti, che sotto falsa specie di beni l'inquietano, e osservando particolarmente i tre ricordi seguenti. Primo, che, quando la Persona per uma-

na fragilità incorre in qualche difetto, non si turbi, e lasci soprafare da inutil tristezza: come fanno certi spiriti vani, e superbi, a quali, stante la fiducia che avevano della propria virtù, pare effetto assai strano l'esser caduti, e per disordinato appetito della propria eccellenza rincrebbe oltre modo il vederli nientemeno d'ogni altro difettuosi, fiacchi, e imperfetti: ma, dopo di avere ritrattato brevemente il suo fallo, e ciò anzi per esser quello offesa di Dio, che in quanto è sua debolezza, e miseria, ripigli tantosto col brio, animo, e fervore di prima, anzi doppio, e maggiore che prima, la carriera del servizio divino: persuadendosi, che il dolor delle colpe commesse in tanto è prudente e lodevole, in quanto ci sprona a correggerle, cioè a ricompensarle con altri atti migliori: e che però, se talora, a cagione di essere troppo lungo, e sensibile, scema in noi l'alacrità, che prima sentivamo, di servir perfettamente a Dio, deve, come parto anzi dell'amor proprio, che del divino, e come affetto più nocivo, che giovevole al nostro profitto, schiarsi. Il secondo ricordo è, che non si trattenga molto in riflettere (se pur ciò non facesse per puramente umiliarli) a quale, e quanto sia il suo profitto nella vita spirituale, o assoluto, o rispettivamente ad altri: nè, trovandolo scarso, per umano e natural dispiacere della propria impertezzione si affligga, e disanimi: ma, sopportando con pace, a guisa delle persone veramente umili, la presente sua povertà, e godendo, che non abbia, onde poterli compiacere in sè stesso, ritolva di volere, così meschino e imperfetto, come è, amare, e servir Dio per l'avanti, il meglio, e più perfettamente che con la sua grazia potrà.

DECIMAQUARTA. 437

Il terzo, che schivi altresì ogni soverchia, e affannosa sollecitudine circa i futuri suoi avanzamenti nel cammino della perfezione. Giacchè ne pure i desiderj di questa devono inquietar l'anima, come fanno, quando l'appetito della nostra propria eccellenza, e di trovar soddisfazione in noi stessi n'è la primaria radice: ma vogliono esser il che non val punto a diminuire la loro efficacia) dolci, allegri, e tranquilli, quali sono, tuttavolta che dal puro amor di Dio si derivano. Perlochè gioveragli l'aspirare alla perfezione con l'indirizzo di queste due verità, ben piantatefi in capo. L'una, che il buon esito di questo affare non tanto dipende dalle nostre industrie, e da' nostri sforzi, quanto dalla gratuita beneficenza di Dio, nella quale sola però, e nell'umile ricorso a lei tutta deve la nostra fiducia riporsi. L'altra, che Iddio non vuol sollevare tutti i suoi servi ad uguale, ma altri a maggiore, e altri a minor santità. Laonde dobbiamo star disposti a pienamente contentarci di qualunque misura, in cui egli ce la voglia concedere, tuttochè minore di quella che vorremmo, e che ad altri veggiam compartita. Mentre, atteso il demerito delle nostre colpe, singolarissimo suo favore possiamo riputare, che si degni di promoverci a qualsiasi benchè infimo grado di perfezione, anzi di conservarci meramente nella sua Grazia, esenti da quelle colpe mortali, nel cui infelicissimo baratro tanti vegonsi tutto dì traboccare, e traboccheremmo pur noi, tuttavolta che non fossimo da lui con ispeciale benignità sostenuti.

RIFORMA XV.

*Circa la Divozione a N. S.
nell' Eucaristia.*

Sua divisione in tre parti.

- 1 Quanto ci convenga, ed importi l'attender di proposito a questa divozione.
- 2 Quali mezzi ci ajuteranno a concepirla.
- 3 Con quali atti la possiamo esercitare.

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO
NELLE DETTE PARTI.

I. **C**onsiderate, quanto vi convenga, ed importi professare una specialissima divozione a N. S. sotto le specie sacramentali dimorante in terra fra noi. La convenevolezza per certo non ne può esser maggiore. Po- sciachè, o rimirate l'infinita eccellenza del Personaggio, che egli è, cioè l'istesso Figliuo- lo naturale di Dio, Padrone assoluto di tut- to l'Universo, *Rex regum, & Dominus Do- minantium*; o gli obblighi pur infiniti, che gli avete, per essere stato da lui a costo della sua vita così graziosamente redento; o la sua benignità affatto incredibile, in aver volu- to, eziandio dopo la sua risurrezzione, e sa- lita al Cielo, restar sulla terra *usque ad con- summationem seculi*, non per altro fine, che per assisterci più da vicino co' suoi celestiali soccorsi, anzi di più (il che a nessuno farebbe mai venuto in pensiero di chiedergli) per pa- fterci in maravigliosissima, nè mai per l'ad- dietro udita maniera, co' l suo medesimo cor- po: a qualsivis, dico, de' predetti capi vo- gliate

gliate pormente, ognun d'essi, e molto più tutti insieme apertissimamente dimostrano, quanto detestabil farebbe la vostra sconoscenza e insensibilità, se ad un Padrone di sì impareggiabil grandezza, carità, e cortesia verso voi, non corrispondete con tutte le dimostrazioni possibili di amore, & ossequio, Ma non meno anche chiari sono i pregiatissimi e inestimabili frutti, che dal far ciò potete aspettare. Mentre in questo gran Sacramento ritrovasi con tutta la sua Divinità, e Umanità presentissimo, nientemeno che sia ora in Cielo, ò che *in diebus carnis sue* fosse già nelle contrade di Giudea, Giesù Cristo, cioè il Verbo Divino, fattosi uomo per noi, e datici dall'Eterno Padre per Salvatore, per Avvocato, per Maestro, per Guida, per Medico, per difesa, per conforto, per rifugio, per luce, per vita, per quanto insomma può da noi bramarci di bene: il quale sappiamo per certissime prove, che più di qualsiasi Padre, & Amico mortale ci ama, nè altro più desidera, che aiutarci ne' nostri bisogni: e perciò sì come già in carne mortale *pertransiit benefaciendo, & sanando omnes oppressos à Diabolo*, Att. 10. così segue a trattenerci pur ora impassibile e glorioso fra noi, per continuarci, quando a lui ricorriamo ne' suoi altari, una niente minore abbondanza di grazie. Il che essendo così, chi non vede, che tanto v'importa il meritarvi col dovuto affetto, & ossequio la sua special protezione, quanto l'avere un prontissimo soccorso a tutt' i vostri bisogni, un efficacissimo, e universale rimedio di tutte le vostre infermità, una sicurissima difesa in tutt' i vostri pericoli? Oh Dio! E qual vostro bene potete voi amare, se lui non amate? In chi aver fiducia,

se in lui non l'avete? A chi far ricorso, se a lui non lo fate?

II. Considerate, che, consistendo questa divozione principalmente in tre affetti, cioè nella Riverenza, nell'Amore, e nella Fiducia verso N. S. sotto il velo delle specie sacramentali presente, l'unico mezzo per concepirla è il tener fisso in capo quelle verità, dalla cui viva, e ferma credenza i raccordati affetti connaturalmente provengono, cioè queste due. L'una, che Giesù Cristo, stante sì l'incomparabile sua dignità, sì l'immenso amore verso noi nella sua Passion dimostrato, sì la somma voglia, e posanza, che ha di beneficarci, merita di esser da noi, con divozione quanto più si può umile, amorosa, e confidente, servito. L'altra, che un Personaggio di tal merito si ritrova in qualunque Ostia consecrata, con tutto sè stesso, & in ogni più vera maniera presente. Giacche, quando amendue questi articoli vivamente crediamo, tali senza dubbio verso qualunque Ostia consecrata saranno i nostri affetti, quali sarebbero verso lui, quando ivi ci comparisse nella propria sua sembianza visibile: nè meno assidui saremo in ricorrer quivia lui, in corteggiarlo, e in assistergli, benchè sotto a quegli accidenti nascoso, che se convivevamo con lui senza niun velo presente, come già vi convivevan gli Apostoli. Tutto dunque il vostro studio dev'essere in avvivar questa fede, cioè in renderla quanto più si può chiara, espresa, e distinta. Si che, ritrovandovi dinanzi alla venerabile Evcharistia, non vi contentiate di dir così seccamente, Io credo, che quì realmente stà Gesù Cristo: ma, con atto più particolare, & espressivo, diciate, Io credo con ogni certezza, che sotto quelli acci-

DECIMAQUINTA. 441

accidenti di pane stà, nulla meno realmente, che stia in Cielo alla destra del Padre, il Figliuolo di Dio, incarnatosi già, per salvar noi, nelle viscere di Maria Vergine: quell'istesso, che nove mesi da poi nacque in Betleme, verissimo Dio, e verissimo Uomo: quell'istesso, che sotto nome di Gesù Cristo visse per trentatre anni nella Palestina, predicando, e facendo miracoli, e finalmente, per liberare dall'eterna morte tutto il genere umano, morì crocifisso. Sì, egli stesso, mio Salvatore, mio Padrone, mio Dio, e tutto il mio bene, ancorche dopo la gloriosa sua Risurrezzione salito sia al Cielo, per ivi eternamente regnare; nulladimeno, in virtù della sua onnipotenza, stà quì pure dinanzi a me invisibilmente replicato: e vi stà per ascoltar le mie preghiere, per compartirmi le sue grazie, per palcermi delle sue carni: & io, stante la rivelazione da lui fattane alla Chiesa, credo una tal sua presenza nulla meno, anzi molto più fermamente, che se quì lo vedessi a faccia a faccia con questi occhi, che ho nella fronte.

III. Stabilite per fine la frequenza, e maniera, in cui vogliate esercitare questa divozione verso N. S. sacramentato, sì quanto al prenderlo in cibo nella Comunione, sì quanto al trovarvi presente, mentre nella Messa si rinnova il gran Sacrificio di lui, e da lui offerte già per noi sulla croce; sì quanto al visitarlo per omaggio di ossequiosa servitù nelle sue Chiese. E circa la frequenza, non dovrebbe passar settimana, in cui non vi accostaste almeno una volta al convito Eucharistico: non mattina, in cui non ascoltaste una, o due Messe: nè giorno, in cui non aveste un numero determinato di sue visite, da poterlo

T s

bensi

bensi accrescere ne' di meno impediti, ma da non doverlo giammai senza grave impedimento scemare. Anzi ottimo costume farebbe, che, andando per Città, non passasse mai dinanzi a Chiesa, dove si conservi il Santissimo, senza entrar dentro a fargli riverenza, ò almeno (come nelle Città più grandi, dove tali Chiese quasi ad ogni passo s'incontrano) senza scoprirvi il capo, e dalla strada umilmente adorarlo. Per quel poi che appartiene alla maniera di portarvi in ciascuno de' suddetti esercizi, massimamente nella Messa, e nella Comunione, cioè a' santi pensieri, & affetti, in cui dovete occuparvi, ascoltandola prima, & a ciò che vi conviene osservare si avanti, sì dopo la seconda, ò per apparecchiare, ò per rendimento di grazie, troppo mi allungherei, se volessi avvegnache in compendio trattarne. Lascio per tanto, che voi stesso, dopo aver visto quel che scrivon di questa materia il Giannotti, o' l'Rodriguez, ve ne formiate a vostro gusto la Pratica. Solamente, quanto al terzo esercizio, che sono le Visite cotidiane del Santissimo, stimo bene il proporvi, come assai propria, e fruttuola, la seguente maniera di usarlo: cioè a dire, che, inginocchiato dinanzi all'altare tabernacolo, facciate un atto espresso di fede circa e' gli altissimi meriti, e la presenza ivi reale di N.S.: al quale atto seguan poi subito questi tre altri: primieramente l'adorarlo con profondissima riverenza, come vero Dio, e sovranno Padrone sì vostro, sì di tutto l'Universo: secondariamente il rendergli affettuosissime, e umilissime grazie del suo sì eccessivo amor verso voi, nell'aver voluto e redimervi a costo di tutto il suo sangue, e restarsi sacramentato in terra fin al fine

DECIMAQUINTA. 443

del mondo, per vostro spirital nutrimento, e conforto: terzo il pregarlo del bisognevole aiuto per fuggire ogni peccato, per avanzarvi sempre più nel suo santo servizio, e per giungere al porto dell'eterna salute, sicche non perisca ienza frutto il sì molto, che per un tal fine ha egli speso, e patito: *Quarens me sedisti lassus, relemisti Crucem passus, tantus labor non sit cassus.* Massimamente che, avendo già detto egli stesso agli Apostoli, & in loro a tutti noi: *Sine menihil potestis facere, Ioan. 15.* ben vede, quanto sia necessario, che è noi, se crediamo a una tal sua sentenza, imploriamo, per poterlo ben servire, il suo aiuto: & egli, se richiede di esser servito da noi, non lascia a' suoi tempi, cioè in ogni tempo, di darcelo.

RIFORMA XVI.

Circa la Divozione verso la Beatissima Vergine.

Sua divisione in due parti.

- 1 I motivi, che abbiamo per concepirla.
- 2 Le maniere, in cui possiam praticarla.

SPIEGAZIONE DEL CONTENUTO NELLE DETTE PARTI.

1. **P**Roponetevi avanti le ragioni fortissime, che da qualsivoglia parte vi spingono a venerare, amare, e servire in ogni più singolar modo questa celeste Signora. Vi ci spinge in primo luogo per parte di lei la sua eccellenza e dignità, superiore a quella di tutte le altre pure creature, e in certo modo infinita: stante l'

averla Iddio eletta per vera sua Madre, cioè l'esserla lei unito col nodo più stretto, più amoroso, e richiedente maggior rispetto, di quanti altri possano unirlo a persona creata: e quindi arricchitala di tutti que' singolarissimi, e straordinarj privilegj, che si richiedevano, accioche ella degnamente portasse un tal nome: cioè di esenzione da ogni minima colpa, di tutte le virtù in eroicissimo grado, e di Grazia santificante incomparabilmente maggiore della conferita a veruno de' puri uomini, e Angeli. Onde ancora il trono della sua Gloria nell'Empirco s'innalza sopra la sublimità di tutti essi, con vantaggio assai maggiore, che la sommità dell'Empireo trascenda tutti gli altri Cieli: e sì come Gesù Cristo suo Figliuolo ha per natura l'essere assolutissimo Re, Imperatore, e Padrone di tutto l'Universo creato, Cielo, Terra, Angeli, e Uomini; così ella parimente, in quanto gli è Madre, partecipa de' medesimi titoli, e deve esser da tutte le creature sì del mondo terreno, sì del celeste riconosciuta, e adorata, per universal lor Reina, Imperatrice, e Padrona. Vi spinge altresì per parte di Dio, l'esser Maria fra tutte le persone create la con lui più congiunta, la da lui più diletta: ciascuno de' quali due titoli manifestamente dimostra, quanto singolare debba in noi essere la stima, e l'amore di lei. Singolarissima ne deve essere primamente la stima: sì perchè ogni creatura tanto è più stimabile, quanto di Dio più partecipa, e tanto più ne partecipa, quanto gli è più congiunta: sì perchè proprio è di Dio il non amar niun oggetto, senza d'orgere in lui, o produrvi col suo amor qualche pregio: d'onde segue, tanto qualsiasi oggetto aver più di pregi, e meritare più.

più di stima; quanto viene più amato da Dio. Nè men chiara indi apparisce la singolarità dell'amore dovutole. Posciache, essendo natura di questo affetto, il non portarsi verso alcuna persona, senza insieme amar tutto ciò, che da quella si ama, ò per altra special concession le appartiene; e tanto più amarlo, quanto a quella e più caro, e attenente: come potrem noi di vero cuore amar Dio, senza quindi concepire un proporzionato amore alla Vergine, della quale sappiamo niun'altra fra le semplici creature a lui esser più grata, e con nodo più stretto congiunta? Massimamente che pur ci è noto, tal'esser la volontà di lui stesso: il quale se richiede, che onoriamo, & amiamo tutt'i suoi servi, quanto più richiederà, che facciamo il medesimo verso la sua Santissima Madre? E se, per testimonianza di S. Giovanni, comanda, *ut, qui diligit Deum, diligat & fratrem suum*, Ep. I. c. 4. come non comanderà, *ut, qui diligit Deum, diligat & Matrem ejus*? Vi ci spingono finalmente per parte di voi stesso i beneficj sì grandi, che da lei e avete ricevuti, e potete sperare. Imperocchè, riflettendo a' primi, quale ingratitudine sarebbe la vostra, se lasciate di amare, e servire con ogni più affettuoso ossequio colei, da cui avete ricevuto Cristo, vostro Redentore, vostra unica vita, e salute? Tanto più, che non si è Ella contentata di averlo partorito, affinchè vi potesse redimere; ma, oltre il cooperare, mediante questo fisico, e materiale concorso, alla vostra Redenzione, vi ha cooperato altresì con l'aggiunta di un nuovo, e più ancora obligante, perche volontario, e morale concorso: offerendo per riscatto degli uomini con il spontaneo, e pienissimo affetto alla morte quel suo gran Figliuolo,

lo, che l'era di sè stessa più caro. Onde, stupefatti di questa sua sì impareggiabile beneficenza, e carità verso noi, possiamo attribuir pura lei, ciò che dell' Eterno Padre scrisse l' Apostolo : *Qui etiam proprio Filio suo non percipit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donavit?* *Ad Rom.* 8. Circa poi gli altri beni, che, divotamente servendola, dall' immensa sua liberalità potete aspettare, vibasta il sapere, ch' ella è Madre di Misericordia, costituita da Dio per Avvocata de' bisognosi, per Mediatrix fra lui e noi, e per Dispensiera di tutte le sue grazie: con piena libertà di chieder da lui quanto vuole, e con assoluta promessa di ottenere quanto chiede per ben de' suoi servi. Ruminare pertanto fra voi tutte queste ragioni, che alla divozione di sì gran Signora e Protettrice vi spronano; inferendo da esse, quanto vi mostrereste cieco a' suoi meriti, ingrato a' suoi beneficij, contumace a' divini voleri, e trascurato de' vostri più rilevanti interessi, quando non intraprendeste di servirla da qui avanti con ogni specialità di affettuosissimo, e ossequiosissimo culto.

II. Dopo di esservi proposto in generale un tal culto, passate a stabilire i modi particolari, con cui praticar lo vogliate; e potranno esser i dodici, che qui soggiungo. Primo determinarvi un giorno, nel quale, premessala Santa Comunione, e qualche altro divoto apparecchio, inginocchiato dinanzi ad alcuna sua immagine, con formola, e preisa e solenne la eleggiate per vostra Padrona, e ve le consagriate in servo perpetuo: rinnovando poscia una tal dedicazione, & offerta di voi stesso ogni Sabato, o almeno in ciascuna delle sue Feste. Secondo, farvi scrivere in alcuna

cuna delle sue Congregazioni, e frequentare divotamente gli esercizi di quella. Terzo, recitare ogni giorno il suo uffizio, o Rosario, o altre tali Orazioni in suo onore. Quarto, portarvi pure ogni dì a riverirla in alcuna delle Chiese a lei dedicate. Quinto, far sempre qualche atto di riverenza sì esterna, sì interna, nell'udire il suo nome, e nel passare dinanzi alle sue immagini. Sesto, onorare con qualche esercizio speciale di penitenza, e pietà i Sabbati. Settimo, premettere il digiuno alle tue feste, ed in quelle comunicarvi, e far qualche limosina ad onor suo; ralleggrandovi con esso lei, e rendendo a Dio grazie delle sue prerogative, che in quei giorni solennizza la Chiesa. Ottavo parlar volentieri delle tue grandezze, affine di promoverne in tutti il culto, e l'affetto. Nono, aver qualche sua immagine in camera, e dinanzi a quella chiederle divotamente la benedizione, sì la mattina subito alzato, sì la sera, prima di colcarvi sul letto, sì ogni qual volta uscite di camera, o vi tornate. Decimo, offerirle ogni dì qualche fioretto, cioè (giusta il modo di parlare fra' suoi Divoti introdotto) qualche atto di Mortificazione, o interna, o esterna, praticato in suo ossequio. Undecimo, imitarla nelle azioni cotidiane, procurando di farle nella maniera, in cui è probabile, che da lei si facesse. Duodecimo, ricorrere a lei con filial confidenza in tutti i vostri bisogni, e travagli.

I L F I N E.

ME-

MEDITAZIONI PARTICOLARI.

*Che da tutto il numero delle qui assegnate
può per suo uso trascegliersi, chi
non ne voglia far più di tre
al giorno.*

PRIMO GIORNO.

- 1 La Preparatoria, per incitamento, e disposizione a far ben gl' Esercizj. pag. 13
- 2 Delle gran verità, che intorno al nostro ultimo fine ci promulga la fede. 26
- 3 De' retti sentimenti, e costumi, che dalla certezza di tali verità per connatural conseguenza dovrian risultare, in chiunque le creda. 36

SECONDO GIORNO.

- 1 Dello strano vedersi, nei più di coloro, che le credono, sentimenti, e costumi affatto contrarj. 52
- 2 De' danni, che partorisce all' Anima il peccato mortale. 60
- 3 Della severità, con che Iddio lo punisce. 70

TERZO GIORNO.

- 1 Dell' intrinseca sua malizia, per esser offesa grave di Dio. 92
- 2 Applicazione a se stesso delle meditazioni precedenti circa il peccato mortale. 98
- 3 Del

3 *Del peccato veniale.*

107

QUARTO GIORNO.

- 1 *Della natura, e delle proprietà della Morte.* 121
- 2 *Di alcune cose, che la precedono, e le seguon d'appresso.* 128
- 3 *Del Giudizio particolare.* 139

QUINTO GIORNO.

- 1 *Del Giudizio universale.* 157
- 2 *Delle pene, che si soffrono nell' Inferno.* 176
- 3 *Di alcune lor condizioni.* 188

SESTO GIORNO.

- 1 *Del fine primario, che Iddio ebbe nell' Incarnazione, cioè di pagar con degna soddisfazione i nostri peccati.* 203
- 2 *Di un'altro fine, che pur ebbevi, cioè di mostrarci, mediante la sua vita, e dottrina, i modi più adattati a schivare il peccato.* 215
- 3 *Degli obblighi, che abbiamo di conformar la nostra vita a' suoi insegnamenti, ed esempj.* 223

SETTIMO GIORNO.

- 1 *De' mezzi, che ci agevoleranno, e renderanno più soave una tal conformità a lui.* 243
- 2 *De-*

- 2 Degli oltraggi , ed affronti , volontaria-
mente da lui sostenuti per nostro ammac-
stramento , & esempio. 249
- 3 Degli strazj , & dolori , che per questo me-
desimo fine ha voluto soffrire . 257

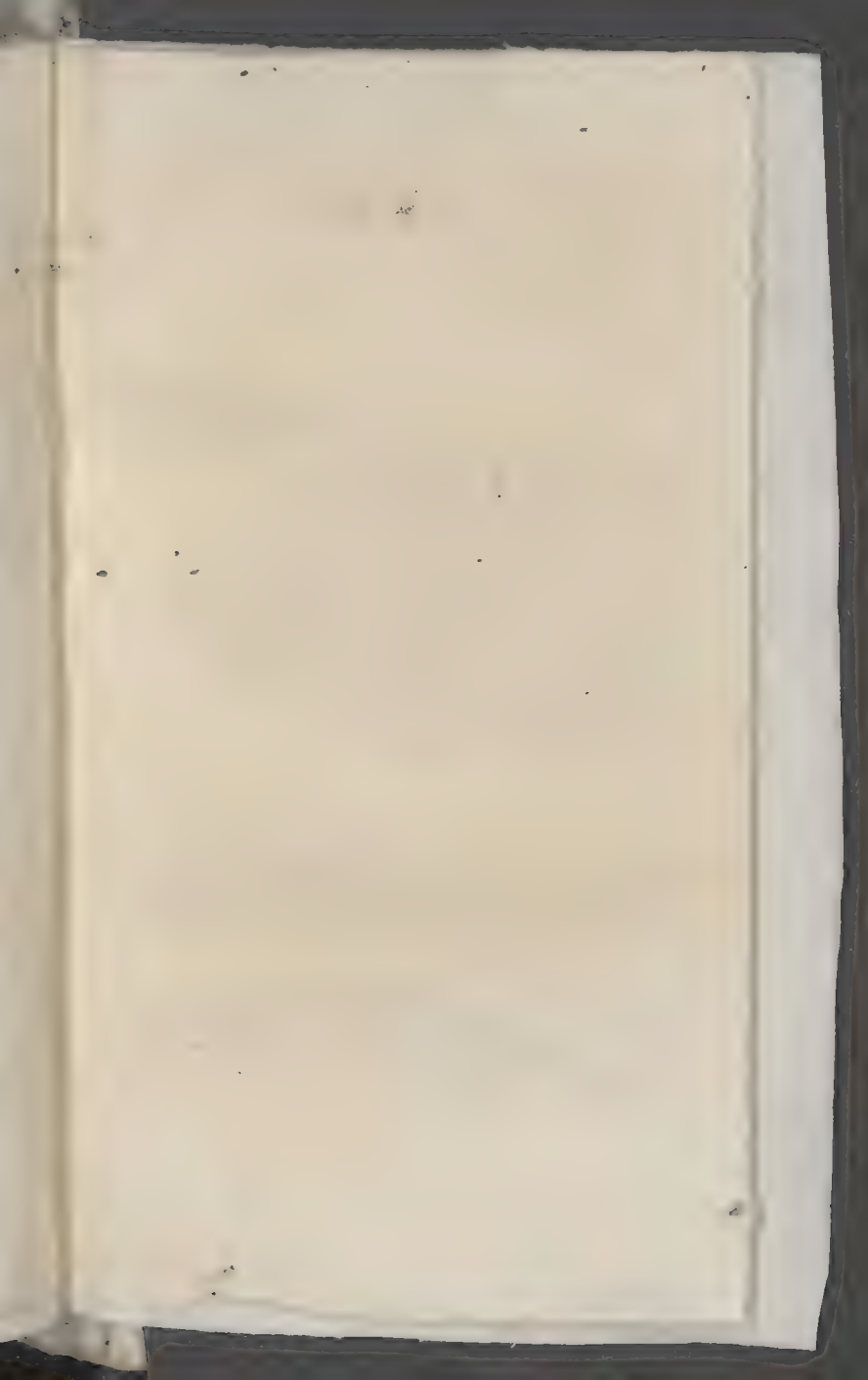
OTTAVO GIORNO.

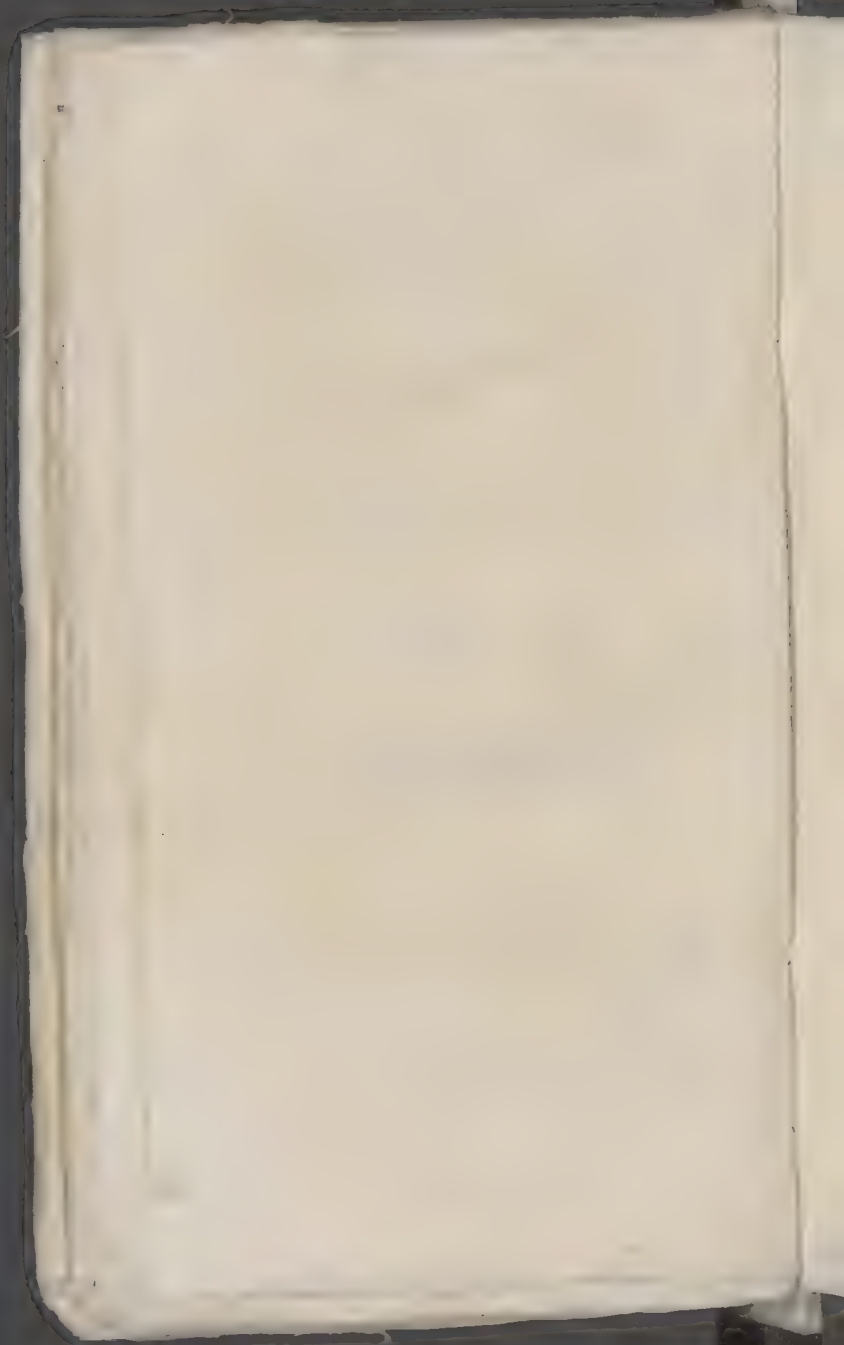
- 1 Della felicità , e gloria celeste , rimirata
in generale . 276
- 2 Della medesima più in particolare , ese-
condo quattro specie di beni , che vi si go-
dono . 283
- 3 Delle ragioni , che ci spingono ad amar Dio
sopra tutte le cose . 292

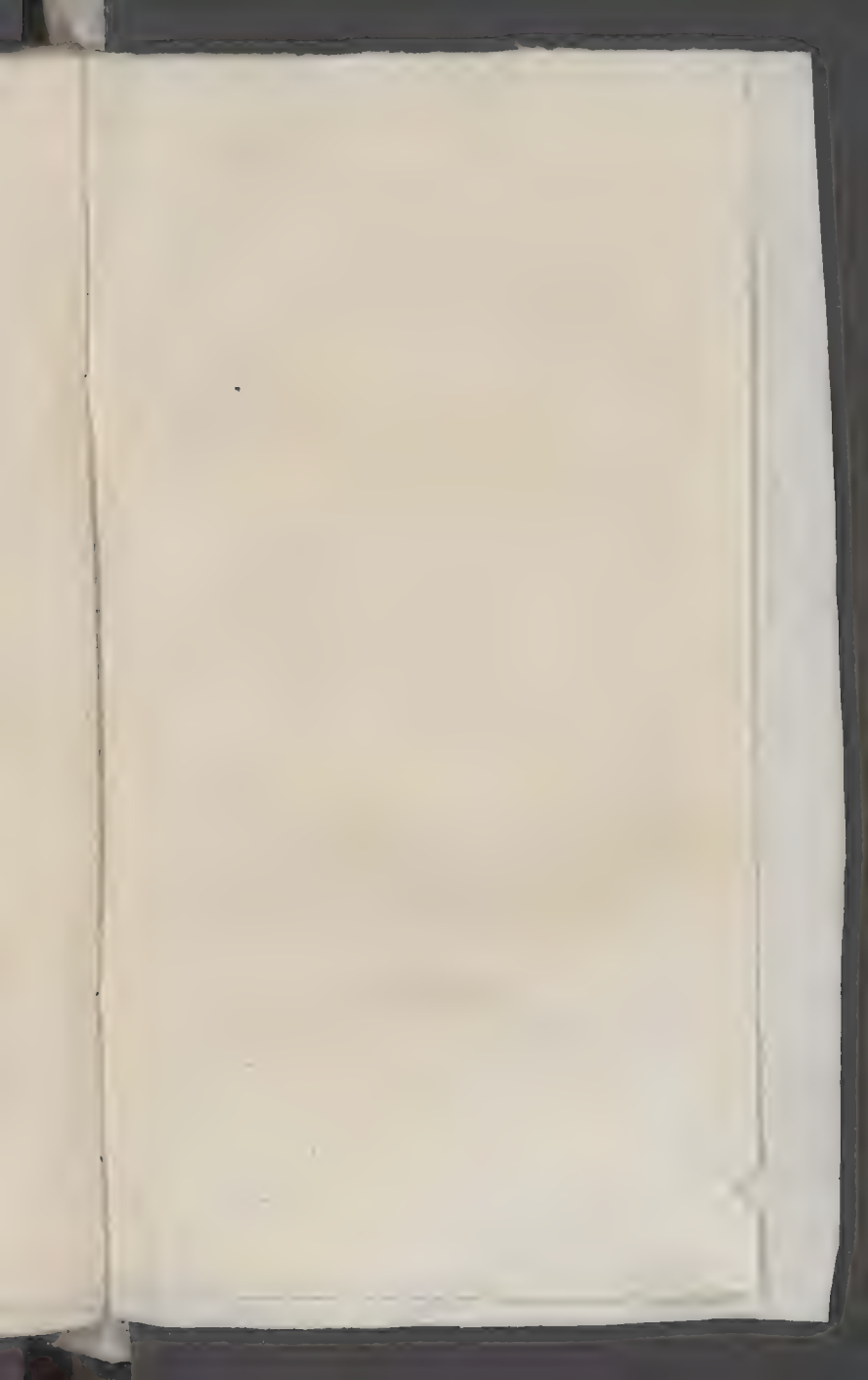


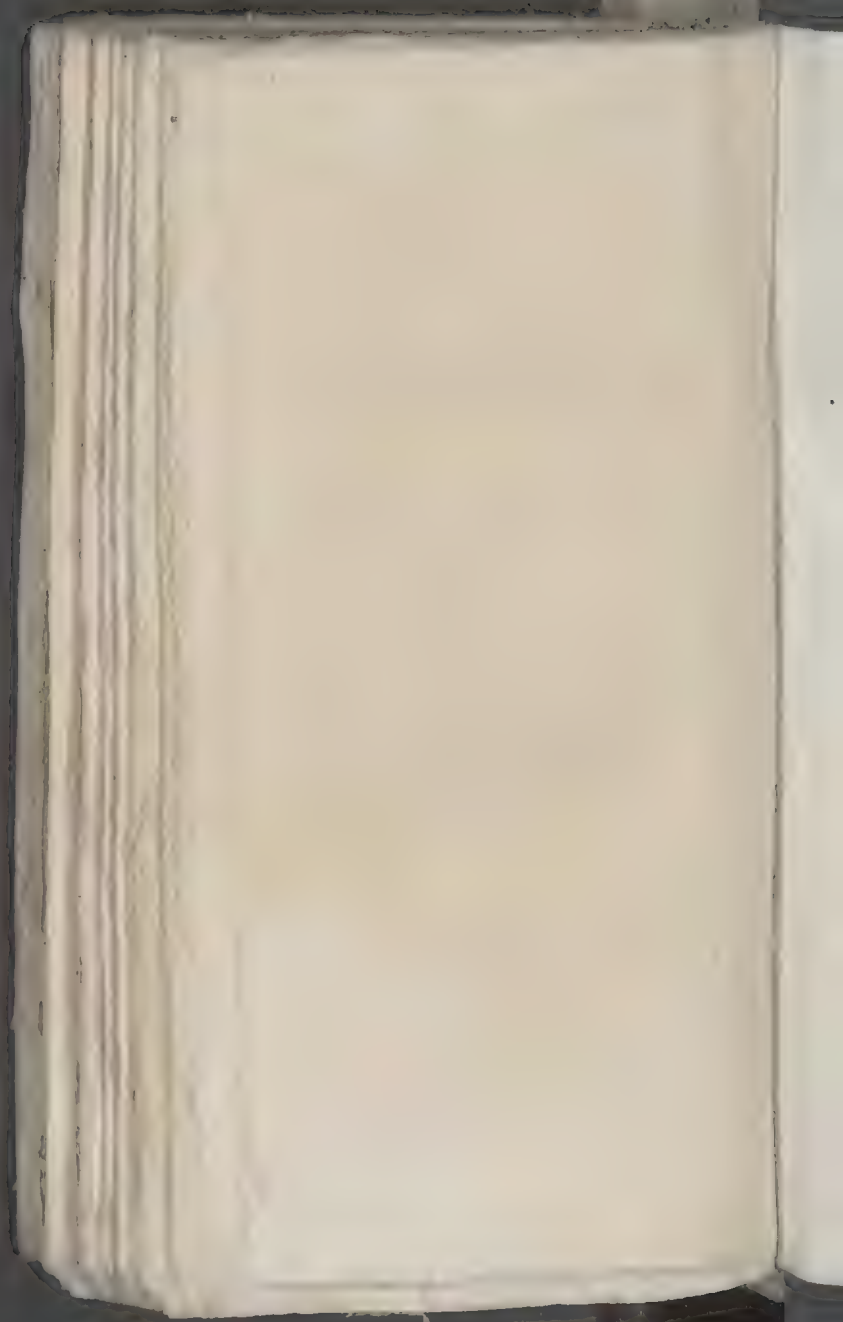
ia.
ac-
49
oc-
57

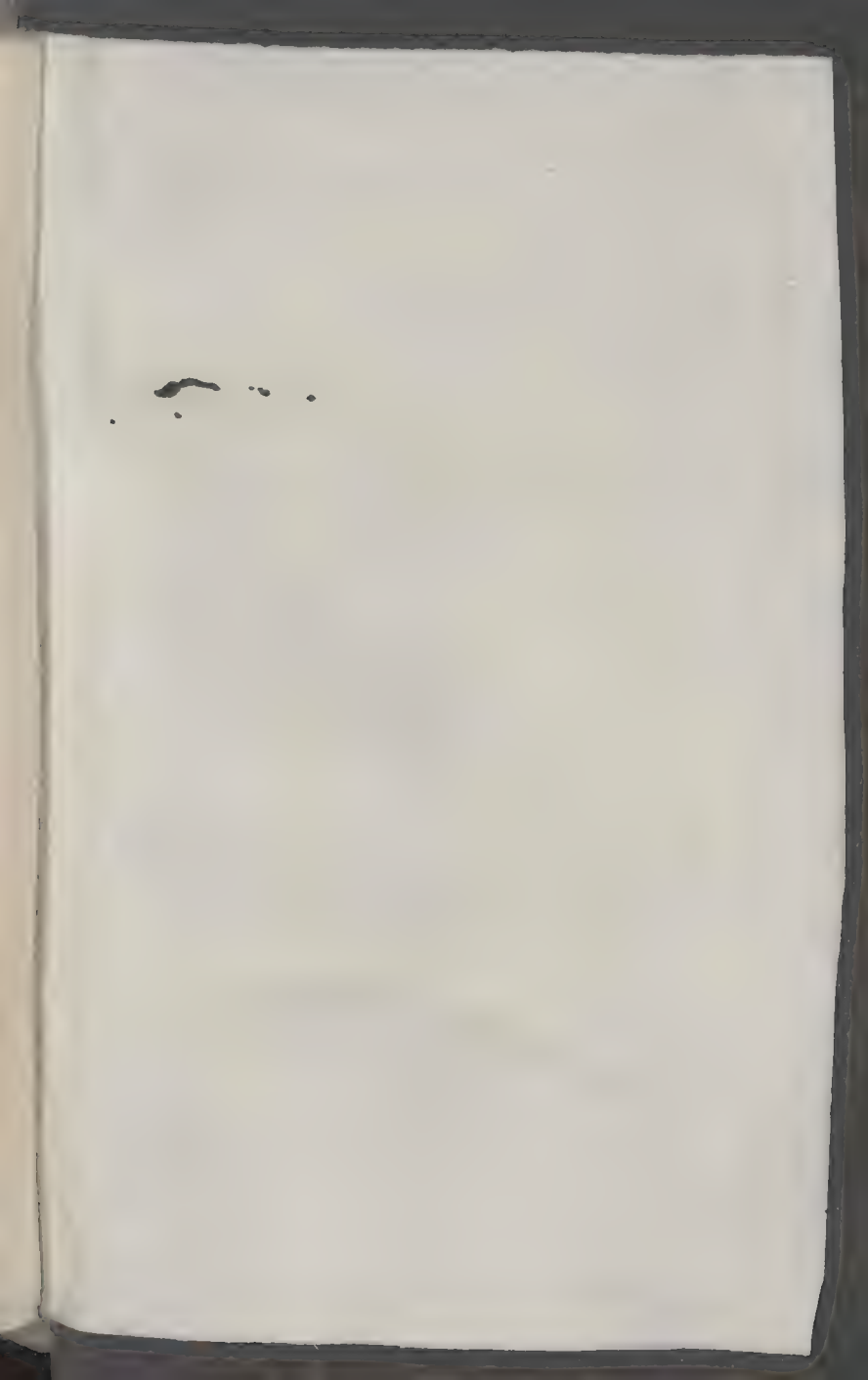
111
276
fe-
80-
282
Dio
292

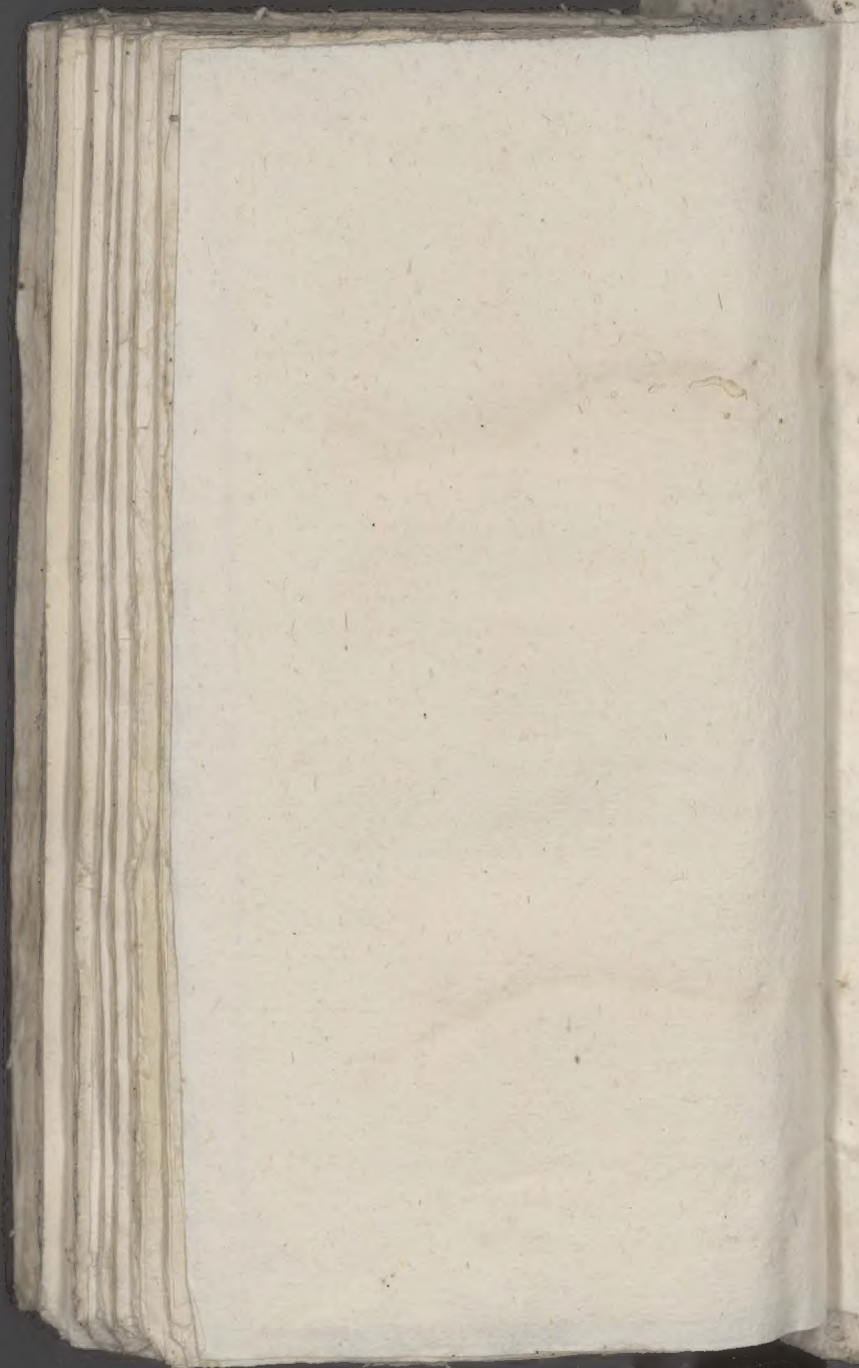








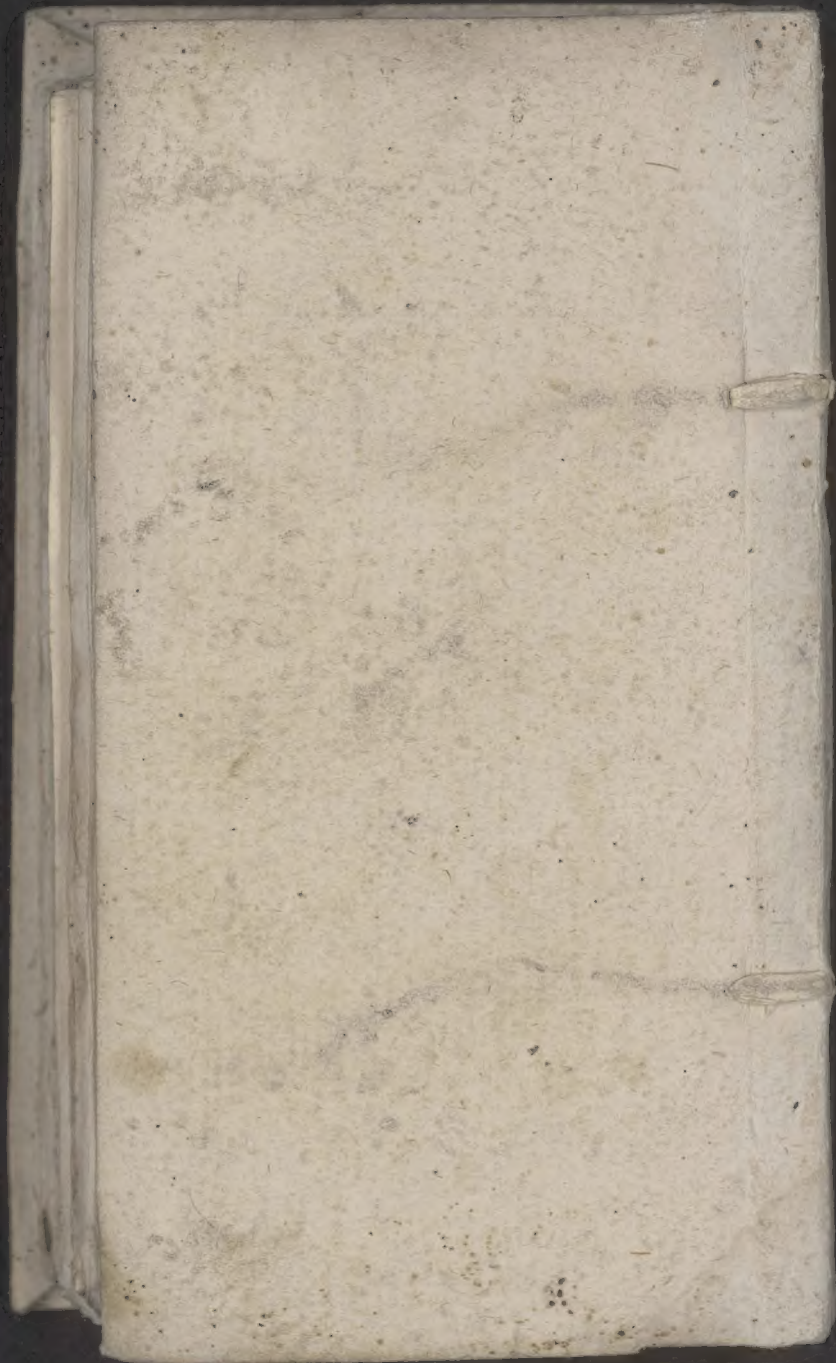




Biblioteka Jagiellońska



stdr0030593



J. IV. 19